

پرواز در ملکوت

مشمول

بر آداب الصلوة امام خمینی



تألیف: سید احمد فہری

جلد اول

پرواز در ملکوت

الصلوة معراج المؤمن : رسول اکرم ﷺ

به سالکان راه حق

به شیفتگان بزم وصال

به پرسوختگان شمع حقیقت

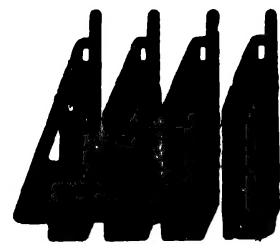
به دل باختگان جمال محبوب

به پاک بازان که نوای جانشان هم آهنگ با عارف شیراز مینوازد :

در نماز خم ابروی تو در یاد آمد حالتی رفت که محراب بفریاد آمد

تقدیم میدارد

سید احمد فطری رنجانی



نهضت زنان مسلمان

* پرواز در ملکوت

* حضرت امام خمینی

* سید احمد فہری

* جلد اول

* نهضت زنان مسلمان

* ۲۲ بہمن ۱۳۵۹

* خیابان جمهوری اسلامی - قسمت الف - کوچه سیدہاشم پلاک ۱۴

* تلفن : ۳۱۴۲۷۵

پیش گفتار

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله و الصلوة على رسول الله و على آله خلائه الله

۱- خداوند بزرگ به مقتضای ربوبیت خود ، برای تربیت بشر و رساندن او به کمال شایسته خویش يك سلسله عبادات ووظایف اخلاقی معین فرموده است تا آدمی در سایه عمل بآن عبادات و بکار بستن وظایف اخلاقی به کمالی که برای آن آفریده شده است برسد ، و بهره خود را از لذایذ روحی و معنوی در عالم دنیا و جهان آخرت بدست بیاورد ، زیرا مادامی که بشر گرفتار رذیله های اخلاقی است و کردارهای زشت و ناروا گریبانگیر او است ، نیروهای معنوی و قوای روحانی او هم چنان در مرحله استعداد باقی مانده و پا به عرصه فعلیت نخواهد گذاشت ، و تا چنین نشود و استعدادها ظهور نکند ، بواسطه نداشتن سنخیت با عالم معنا درك آن لذائذ و نعمتها برای او امکان پذیر نخواهد بود ، هم چون فرد عامی و بی سوادی که او را به کتابخانه ای برند که پر از گنجینه های دانش و علوم بشری باشد و یا در کنار فیلسوفی جایش دهند که جهانی از دانش بوده و پیچیده ترین مسائل فلسفی را به نیروی دانش خود حل کند ، آیا این فرد عامی و درس نخوانده از آن کتابخانه و این دانشمند بهره ای می برد ؟ هرگز نه ، بقول عارف شیرین سخن شیراز :

ز میوه های بهشتی تنعمی نبرد هر آنکه سیب زنخدان شاهی نگزید

۲ - هر چند آفریدگار از آفرینش جهان، هدفی شخصی ندارد و به حکم غنای ذات و بی نیازی مطلق که او را است هدفی که فائده و سود آن به ذات مقدس باز گردد نمی تواند وجود داشته باشد :

دائماً او پادشاه مطلق است در کمال عزت خود مستغرق است
او بسر نایدز خود آنجا که اوست کی رسد عقل وجود آنجا که او است
ولی در عین حال مسلماً آفرینش بی هدف نیست و هرگز نمی توان گفت که جهان خروشان هستی و کاخ با عظمت وجود، بی هدف است آنجا که خداوند بزرگ می فرماید :

مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِاعْبَيْنَ ، مَا خَلَقْنَاهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ^(۱)

ما آسمانها و زمین و آنچه را که میان آنها است به بازیچه نیافریده ایم بلکه آفرینش آنها بحق و راستی است ولی بیشتر مردم از آن غافلند .

هدف از آفرینش هر چه باشد مسلماً انسان در میان آفریدگان برای هدفی بالاتر و مقامی بالاتر آفریده شده است ، مقامی که تنها انسان توان تحمل آن را دارد ، نه زمین با کوههای سرب آسمان کشیده اش و نه آسمان با منظومه ها و کهکشانهایش .

دیگران قرعه قسمت همه برعیش زدند دل غمدیده ما بود که هم برغم زد
نظری کرد که بیند بجهان صورت خویش خیمه در مزرعه آب و گل آدم زد

إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا
وَ أَشْفَقْنَ مِنْهَا وَ حَمَلَهَا الْإِنْسَانُ .

آسمان بارامانت نتوانست کشید قرعه فال بنام من دیواند زدند
کریمه مبارکه و « وَ أَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي » رازی از این هدف را در پرده دارد
که جان زنده دلان همچون پروانه در شعله شمع ، از سوز آن میسوزد و میگدازد:
مژده وصل تو کو کز سر جان بر خیزم طایر قدسم و از دام جهان بر خیزم

* * *

۳- برای رسیدن به این تکامل، مکتب‌ها و روش‌هایی از طرف افراد که مدعی
تربیت بشر بودند - از انبیاء الهی و دیگران - مطرح شده است که بررسی آنها
خارج از هدف ما است و آنچه از نتیجه بررسی دقیق و همه جانبه در روش‌های
ارائه شده از طرف غیر انبیاء می‌توان در يك جمله خلاصه کرد آنست که هیچ کدام
از آنها خالی از افراط و تفریط نبوده و نتوانسته است غریزه حب کمال را در نهاد
بشر اشباع کند.

در این میان پیامبران و سفیران الهی راه تکامل را تنها در عبودیت و بندگی
تعیین کرده‌اند تا آنجا که از پیشوای گرامی شیعه نقل شده است که فرمود:
«الْعُبُودِيَّةُ جَوْهَرُهُ كُنْهُهَا الرَّبُّوِيَّةُ» : بندگی خدا یا تمتعال کوهر تابناکی
است که هر کس در فروغ آن رهروی کند سر منزلش حریم کبریای ربوبی است.
بولای تو که گر بنده خویشم خوانی از سر خواجگی کون و مکان بر خیزم
و در حدیث صحیح که دانشمندان شیعه و سنی از رسول خدا نقل کرده‌اند که
« مَا تَقَرَّبَ إِلَى عَبْدٍ شَيْءٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَيَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّافِلَةِ
حَتَّى أُحِبَّهُ فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَ بَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ وَ لِسَانَهُ الَّذِي
يَنْطِقُ بِهِ وَ يَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا . . . » (۱)

(۱) در اصول کافی ج ۱ ص ۳۵۲ این حدیث با سند صحیح نقل شده است .

بنده در نتیجه شدت قرب بخدا تا آنجا رسد که حق تعالی سمع و بصر و لسان او شود .

ترسم ای فصاد گر فصدم کنی نیشتر ناگاه بر لیلی زنی
زائکه از لیلی وجود من پر است وین صدف پر از صفات آن دراست
«وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ» .

* * *

۴ - در میان عبادات ، نماز یکی از بزرگترین فرائض اسلامی و عالی ترین کلاس مکتب تربیتی اسلام است .

تشریع این عبادت بزرگ برای برقراری ارتباط بنده با خدای جهان و استحکام مبانی بندگی است .

نماز به نماز گذار نیروئی می بخشد که هم چون سدّی محکم در برابر گناه و پیش آمدهای ناگوار مقاومت میکند ^(۱) .

بسیاری می پرسند عبادت برای چیست ؟ مگر خدایتعالی بعبادت ما نیازمند است که ما او را عبادت کنیم ؟ آنان تصوّر میکنند خداوند در عبادت ما هدفی از برای خود در نظر گرفته است و عبادت های ما بمنظور تأمین آن هدف است در صورتیکه این اشتباهی است بزرگ ، عبادت بخاطر رفع نیاز از ساحت قدس او نیست طاعت و عصیان ما هیچ نوع سود و زیانی نسبت بحضرت ربوبی ندارد .

علی علیه السلام در پیشگفتار خطبه همام فرمود : « إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ حِينَ خَلَقَهُمْ غَنِيًّا عَنْ طَاعَتِهِمْ ، آمِنًا مِنْ مَعْصِيَتِهِمْ ، لِأَنَّهُ لَا يَنْفَعُهُ طَاعَةُ مَنْ أَطَاعَهُ وَلَا يَضُرُّهُ مَعْصِيَةُ مَنْ عَصَاهُ : خداوند مردم را از روی کمال بی نیازی از اطاعتشان و ایمنی از گناهشان آفرید زیرا نه اطاعت فرمانبران او را سودی بخشد و نه در گناه گناهکاران حضرتش را زیانی است » .

(۱) إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ، وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ .

گر جمله کائنات کافر گردند بر دامن کبریا نشیند کرد
بلکه هدف از عبادت تربیت و پرورش روح و جان ما است ، غرض پدید آوردن
قدرتهای روحی است که سر چشمه آن ها عبودیت و بندگی است . مقصود ، رفع
تیرگیهای درونی از صفحه دل و نورانی شدن آن با نور ملکوت و آمادگی جان
انسان برای پذیرش تجلیات حق و تابش نور عشق الهی است که :
گر نور عشق حق بدل و جانت او فتد بالله کز آفتاب فلک خوبتر شوی

۵ - بسیاری از نماز خوانان نماز می خوانند ولی نمی دانند برای چه نماز
می گذارند و چه سودی از نماز می برند ، و نماز با روح و جان آنان چه می کند ،
و بعبارت روشنتر : چون نمی دانند برای چه نماز می گذارند و از هدف اصلی نماز
غافلند ، لذا سودی نمی برند ، و این عبادت بزرگ در روح آنان یا هیچ اثر نمی گذارد
و یا اثری نامحسوس و غیر قابل توجه ، و به تعبیر رسول اکرم که درباره نماز گزاری
فرمود : « نقر کنقر الغراب » هم چون کلاغی که منقار بر زمین می کوبد و بدون
توجه نماز را آغاز نموده و با غفلت پایان می رساند .

البته چنین نمازی فاقد اثر خواهد بود ، نه روشنگر جان است و نه نیروبخش
انسان ، و از اینرو است که می بینیم با آنکه بنص صریح قرآن باید نماز ، نماز گزار
را از فحشاً و منکر ، باز دارد ، بسیاری از ما پس از سالها نماز خواندن نیروی
خودداری از کوچکترین گناه را نداریم ، معلوم می شود در حقیقت نماز نخوانده ایم
و آنچه بجا آورده ایم صورتی از نماز بوده است .

گرخه موش دزد در انبار ما است گندم انبان چل ساله کجا است ؟
اول ای جان دفع شر موش کن وانگهی در جمع گندم کوش کن
بخاطر پاسخ باین نیازها و جبران این کمبودها علماء بزرگ اسلام کتابهایی

پیرامون اسرار این عبادت بزرگ و آداب قلبی و معنوی آن نگاشته‌اند^(۱).
و در آن کتابها به بخشی از رازها و ادبهای این مکتب تربیتی اشاره
فرموده‌اند.

نگارنده پس از بررسی چند کتاب در این باره، خود را در برابر يك رشته
افكار بلند دانشمندان عالیقدر دیده و با اندیشه‌هایی که از افق اعلا الهام گرفته بود
برخورد نمود و از طرف دیگر نیاز عموم مخصوصاً جوانان را بفهمیدن این اسرار
و آشنائی با این اندیشه‌ها از نزدیک لمس کرد لذا بر آن صدد شدم که خلاصه‌ای
از این افكار تابناك و معانی پر فروغ را با آنچه احیاناً خود درك کرده و بدست
آورده‌ام براهنمائی احادیث اهل بیت وحی در اختیار شیفتگان حقیقت بگذارم
باشد از این راه گامی در روشن کردن اذهان و نزدیک ساختن دل‌های آگاه بحریم
کبریا بردارم و بخداوند بزرگ پناه میبرم از تصرف شیطان و حصول خذلان و اِنَّهُ
وَلِيّ قَدِيرٌ.

خداوند! قدم سیر ما از وصول بیارگاه قدس تو کوتاه است، و دست طلب ما
از دامن انس تو قاصر، حجاب‌های شهوت و غفلت، بصیرت ما را از جمال جمیل تو
محجوب کرده و پرده‌های غلیظ حب دنیا و شیطننت، قلوب ما را از توجه به عزّ جلال
تو مهجور نموده، راه آخرت باریک و طریق انسانیت حدید، و ما بیچاره‌گان چون
عنکبوتان در فکر قدید، متحیرانی هستیم که چون کرم ابریشم از سلسله‌های

۱ - مانند اسرار الصلوة شهید ثانی زین‌الدین که در سال ۹۱۱ دیده بجهان کشوده
و در سال ۹۶۶ دیده از جهان بر بسته و مانند اسرار الصلوة قاضی سعید قمی حکیم و عارف
و الامام متوفی ۱۱۰۴ و مانند اسرار الصلوة عارف زاهد و فقیه کامل مرحوم حاجی میرزا
جواد ملکی تبریزی که در سال ۱۳۴۳ روز عید قربان در دارالعلم هم بجوار رحمت الهی
انتقال یافت وعده‌ای دیگر از علماء و بزرگان اسلام بویژه آداب الصلوة استاد الهی این جانب
که چشم روزگار کتابی باین زیبایی ندیده است.

شهوآت و آمال بر خود تنیده و يك سره از عالم غیب و محفل انس چشم بریده جز .
آنكه از بارقه الهیه چشم دل ما را روشنی بخشی و از جذوه غیبیه ما را از خود
بیخود فرمائی .

«إِلٰهِي هَبْ لِي كَمَالَ الْإِنْفِطَاحِ إِلَيْكَ وَأَنْزِلْ أَبْصَارَ قُلُوبِنَا بِضِيَاءِ نَظَرِهَا إِلَيْكَ حَتَّى
تَخْرِقَ أَبْصَارَ الْقُلُوبِ حُجُبَ النُّورِ فَتَصِلَ إِلَى مَعْدِنِ الْعِظَمَةِ وَتَصِيرَ أَرْوَاحُنَا مُعَلَّقَةً بِعِزِّ
قُدْسِكَ» . (۱)

اهمیت نماز از دیدگاه قرآن

در کتاب آسمانی: قرآن، کمتر عبادتی مانند نماز مورد اهمیت قرار گرفته است تا آنجا که تقریباً در یکصد و چهار مورد کلمه صلاه با مشتقاتش آورده شده و در پانزده مورد امر بآن شده است و در چند جا خصوص وجود مقدس ختمی مرتبت مورد خطاب امر بنماز قرار گرفته مانند اَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ^(۲) اَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنَ اللَّيْلِ^(۳) وَأَتْلُ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ وَأَقِمِ الصَّلَاةَ^(۴) فَصَلِّ لِرَبِّكَ^(۵) و مانند اینها و گذشته از این اوامر و دستورات که در قرآن است بمنظور تشویق بندگان به بهره مندی از این نعمت بزرگ و ره آورد لیلۃ الوصال نبی ختمی، فوائد و نتایجی در قرآن بیان شده است که از جمله آنها است نهی نمودن از فحشاء و منکر^(۶) و موجب شدن آن یادخدای عز و جل را^(۷) و نجات بخشی اش بمومنان در دنیا و آخرت^(۸).

موقعیت نماز در دین

در فروع دین پس از مسئله ولایت مهمترین عبادات، نماز است، چنانچه در

۲- اسراء ۷۸ .

۳- هود ۱۱ .

۴- عنکبوت ۴۵ .

۵- کوثر ۲ .

۶- ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنکر .

۷- اقم الصلوة لذكری .

۸- قد افلح المومنون الذین هم فی صلواتهم خاشعون .

کتاب شریف کافی است که معویه بن وهب می گوید: از امام صادق علیه السلام پرسیدم از برترین چیزی که بندگان به وسیله آن به پیشگاه پروردگارشان نزدیک می شوند و از محبوب ترین کار در نزد خدای عز و جل فرمود: پس از شناسائی خدا چیز را برتر از همین نماز سراغ ندارم.

« عَنْ مَعْوِيَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ : سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ (ع) عَنْ أَفْضَلِ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ الْعِبَادُ إِلَى رَبِّهِمْ وَأَحَبُّ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ فَقَالَ مَا أَعْلَمُ شَيْئًا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ أَفْضَلُ مِنْ هَذِهِ الصَّلَاةِ الْحَدِيثُ ، (۱) .

و نیز از زید شحام روایت میکنند که گفت: شنیدم از امام صادق علیه السلام که میفرمود: محبوب ترین کارها بخدای عز و جل نماز است و آن آخرین وصیت پیغمبران است:

« أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ الصَّلَاةُ وَهِيَ آخِرُ وَصَايَا الْأَنْبِيَاءِ » (۲) .

ولایت مهمتر از نماز است

و اما اینکه گفتیم ولایت از نماز نیز مهمتر است از عدمای از روایات استفاده میشود و از آن جمله روایت محاسن برقی است از امام باقر علیه السلام که فرمود: اسلام بر اساس پنج چیز پایه گذاری شده است: نماز و زکوة و حج و روزه و ولایت، زراة (راوی حدیث) عرض کرد کدامیک از اینها برتر است؟ فرمود ولایت برتر است زیرا کلید همه آنها ولایت است و راهنمای بر آنها فقط صاحب ولایت و والی است.

راوی گوید: عرض کردم در مرتبه دوم کدامیک برتر است؟ فرمود: نماز و

همانا رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود نماز ستون دین شما است.

« عَنْ زُرَّادَةَ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ (ع) أَنَّهُ قَالَ بَنِيَ الْإِسْلَامُ عَلَى خَمْسَةِ أَشْيَاءٍ الصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ وَالْحَجُّ وَالصَّوْمُ وَالْوِلَايَةُ قَالَ زُرَّادَةُ وَآتَى ذَلِكَ أَفْضَلُ؟ فَقَالَ الْوِلَايَةُ أَفْضَلُ لِأَنَّهَا مِفْتَاحُهُنَّ وَالْوَالِي هُوَ الدَّائِلُ عَلَيْهِنَ قُلْتُ ثُمَّ الَّذِي يَلِي تِلْكَ فِي الْفَضْلِ قَالَ الصَّلَاةُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ

(ص) قَالَ الصَّلَاةُ عَمُودُ دِينِكُمْ، الْحَدِيثُ (۱) .

و از ذیل همین روایت مانند روایات دیگر معلوم میشود که ولایت شرط قبول شدن تمام اعمال و عبادات است و مندرج در توحید است که از اصول است ، زیرا امام باقر پس از بیان ترتیب در فضیلت همین اصول و مبانی پنجگانه اسلام میفرماید :

« إِنَّ ذُرْوَةَ الْأَمْرِ وَ سَنَامَهُ وَ مِفْتَاحَهُ وَ بَابَ الْأَشْيَاءِ وَ رِضَى الرَّحْمَنِ الطَّاعَةَ لِلْإِمَامِ بَعْدَ مَعْرِفَتِهِ إِنَّ اللَّهَ يَقُولُ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَ مَنْ تَوَلَّى قِمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ خَفِيفًا أَمَا لَوْ أَنَّ رَجُلًا قَامَ لَيْلَةً وَ صَامَ نَهَارَهُ وَ تَصَدَّقَ بِجَمِيعِ مَالِهِ وَ حَجَّ جَمِيعَ كَهْرِهِ وَ كَمَّ يَعْرِفُ وَلَايَةَ وَلِيِّ اللَّهِ فَيُؤَالِيهِ وَ يَكُونُ جَمِيعُ أَعْمَالِهِ بِدَلَالَتِهِ إِلَيْهِ مَا كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ حَقٌّ فِي ثَوَابٍ إِلَّا كَانَ مِنْ أَهْلِ الْإِيمَانِ ، :

همانا سرآمد کار و رکن آن و کلید آن و درب گشایش همه چیز و راه رسیدن بخوشنودی خدای رحمن آن است که آدمی او را در حق امام ، معرفت حاصل کند ، و پس از شناسائی امام سر فرمان او نهاد ، که خدایتعالی میفرماید : هر کس که از پیغمبر فرمان برد خدا را فرمانبردار است و هر کس روگردان شود (مسئولیتی متوجه تو نخواهد بود) زیرا مأموریت حفاظت آنان بعهده تو نگذاشته ایم . توجه داشته باش که اگر مردی همه شبها زنده بدارد و همه روزهای خود را با روزه بسر آورد و هر آنچه دارد بصدقه بدهد و همه ساله عمل حج بجای آورد ولی ولایت ولی خدا را شناسد تا همگی کارهایش با راهنمایی او انجام پذیرد (۲) چنین کس هیچ حقی بر خدا در پاداش اعمال خود ندارد و هیچ چاره نیست بجز اینکه از اهل ایمان بولایت باشد .

و شاید بهمین معنی یعنی اشتراط قبولی اعمال بولایت اشاره میفرماید امام

۱- اسرار العبادات قاضی سعید قمی ص ۵ .

۲- قابل توجه افرادی که بنام صوفی و درویش سر تسلیم بهر کس فرود آورند ، و اوراد

و اذکار و وظایف عبادی نخواستار و خود ساخته بدستور میگیرند .

صادق علیه السلام در روایتی که سید بن طاووس در کتاب فلاح السائل از کتاب کنز الفوائد کراچکی نقل میکند که ابو جعفر منصور روز جمعه‌ای بیرون آمد در حالیکه بدست امام صادق جعفر بن محمد علیه السلام تکیه کرده بود مردی بنام رزام که آزاد شده خالد بن عبدالله بود گفت: «مَنْ هَذَا الَّذِي بَلَغَ مِنْ خَطَرِهِ مَا يُعْتَمِدُ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيَّ يَدِهِ؟» این کیست که باین پایه از قدر و منزلت رسیده است که امیرالمومنین بدست او تکیه نموده؟! او را گفتند این جعفر بن محمد الصادق است، فقال «إِنِّي وَ اللَّهِ مَا عَلِمْتُ لَوْ دَدْتُ أَنْ خَدَّ أَبِي جَعْفَرٍ نَعْلُ لِيَجْعَلَ» گفت بخدا قسم که من نمیدانستم و اکنون که آنحضرت را شناختم دوست دارم که رخسار ابی جعفر منصور بجای نعل امام جعفر بودی، حیف است که بر خاک نهد آن پا را.

آنگاه رزام روی با آنحضرت کرده و عرض کرد که نماز و حدود آن چیست؟ حضرت فرمود نماز را چهار هزار حد است که تویکی از آنها را بطور کامل بجای نیاوری، «لِلصَّلَاةِ أَرْبَعَةُ آلَافٍ حَدٌّ لَسْتُ تَقِي بَوَاحِدٍ مِنْهَا» عرض کرد: آنچه را که تراکش روا نیست و نماز جز با آن انجام نپذیرد بیان فرمائید: «أَخْبَرَنِي بِمَا لَا يَحِلُّ تَرْكُهُ وَلَا تَتِمُّ الصَّلَاةُ إِلَّا بِهِ» فرمود: «لَا تَتِمُّ الصَّلَاةُ إِلَّا بِذِي طَهْرٍ سَابِغٍ وَ تَمَامٍ بِالْإِغْ غَيْرِ نَارِغٍ وَلَا زَانِغٍ عَرَفٍ فَأُخْبِتَ فَتُبَّتْ وَ هُوَ وَاقِفٌ بَيْنَ الْيَاسِ وَ الطَّمَعِ وَ الصَّبْرِ وَ الْجَزَعِ كَانَ الْوَعْدُ لَهُ صُنْعٌ وَ الْوَعْدُ بِهِ وَقَعَ بِذَلِّ عِزِّهِ وَ كَمَثَلِ عِزِّهِ وَ بَذَلَ فِي اللَّهِ الْمُهْجَةَ وَ تَنَكَّبَ إِلَيْهِ الْمُعْجَبَةُ غَيْرُ مُرْتَبِعٍ بِإِزْتِمَامٍ بِغَيْرِ (بَعِينٍ) (خ ل) مَنْ لَهُ قَصْدٌ وَإِلَيْهِ وَقَدْ وَ مِنْهُ إِسْتَرْكَذٌ فَإِذَا أَتَى بِذَلِكَ كَانَتْ هِيَ الصَّلَاةُ الَّتِي بِهَا أُمِرُوا عَنْهَا أَخْبَرَ فَإِنَّهَا هِيَ الصَّلَاةُ الَّتِي تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَ الْمُنْكَرِ فَانْتَفَتِ الْمَنْصُورُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ لَا تَزَالُ مِنْ بَحْرِكَ تَقْتَرِفُ وَ إِلَيْكَ نَزْدَلِفُ تُبْصِرُ مِنَ الْعَمَى وَ تَجْلُو بِنُورِكَ الطَّخْيَاءُ فَتَحْنُ نَعُومُ فِي سُبْحَاتِ قُلُوبِكَ وَ طَامِي بَحْرِكَ».

اشاره اجمالی بادب قیام

میفرماید: نماز کسی درست است که دارای طهارتی رسا و تمامیتی درسرحد بلوغ باشد. سبوغ بمعنای تمامی و فراخی است ^(۱). و معنای ظاهری طهر سابغ آن است

که وضوئی بسازد که آب را بحد کافی استعمال کند آنچنان که تمامی اعضای وضو را آب فرا گیرد.

در کتاب وسایل بابی بهمین عنوان منعقد است (باب اسباغ الوضوء) و علامه مجلسی قدس سره در بحار الانوار در همین باب فرماید: «إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ كَمَالُهُ وَ السَّغْيُ فِي إِصْصَالِ الْمَاءِ إِلَى أَجْزَاءِ الْأَعْضَاءِ وَ رِعَايَةُ الْأَدَابِ وَ الْمُسْتَحْبَاتِ فِيهِ مِنَ الْأَدْعِيَةِ وَ غَيْرِهَا»؛ یعنی اسباغ وضوء بدان معنا است که وضوء کامل باشد و وضو گیرنده بکوشد تا آب بهمه جای اعضای وضو برسد، و آداب و مستحباتی را که از شرع رسیده است از قبیل دعاها و دیگر آداب آن نیکو رعایت کند.

و اما معنای طهر سابغ بر حسب باطن چنان است که طهارت تمام وجود نماز گذار را از ظاهر و باطن و قلب و فکر فرا گیرد و هیچ نقطه‌ای از وجودش آلوده بنجاست گناه و لوث و ذائل اخلاق نباشد چنانچه در بحث های آینده بطور مشروح گفته خواهد شد.

و ممکن است اشاره بقبول ولایت باشد که موجب طهارت کامل نفس است چنانچه در زیارت جامعه است «وَجَعَلَ صَلَواتُنَا عَلَيْكُمْ وَ مَا خَصَّنا بِهِ مِنْ وَلَایتِكُمْ طِيباً لِخَلْفِنَا وَ طَهارةً لِنَفْسِنَا».

و اما معنای جمله (و تمام بالغ) بر حسب ظاهر آن است که نماز گذار باید از نظر سن تمام و بحد بلوغ رسیده باشد و شرایط دیگر تکلیف را از جهت عقل و قدرت و غیره دارا باشد.

و اما معنای آن بر حسب باطن طبق جمله پیش که گفته شد چنان است که نماز گذار را لازم است بمقام ولایت اهل بیت معرفت داشته و معتقد بوصایت و امامت امیرالمومنین و فرزندان معصومش باشد.

چنانچه این طهارت و تمامیت از آیه شریفه نیز استفاده میشود که خدا بمتعال پس از دستور وضو، یا تیمم برای نماز که ظاهرش تحصیل طهارت ظاهری است

میفرماید «مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ وَلَنْ يَكُنْ بِرَبِّدُ لِيُظْهِرَ كُمْ وَلَئِنْ تَعَمَّتُمْ عَلَيْهِمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ»^(۱): خداوند نمیخواهد شما را پاك كند و نعمتش را بر شما تمام فرماید و پیدا است كه مصداق كامل انعام نعمت همانا هدایت بمقام ولایت است چنانچه در آیه خلافت صریحاً بیان شده است. «الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي»^(۲).

سپس حضرت فرمود:

«غَيْرُ نَازِغٍ وَلَا زَائِغٍ عَرِفَ قَوْفَهُ وَأُخْبِتَ قَبَبَتَهُ».

اگر سخن بانصاف گفته آید باید گفت كه اینجمله‌ها بامعناى باطنی جملات پیشین بیشتر مناسب است تا معنای ظاهری آنها، زیرا نَزَغُ بمعنای تباہی افكندن میان قوم، و زَائِغُ بمعنای شك و میل كردن از حق، و اخْبَاتُ بمعنای فروتنی كردن است^(۳).

و بنابراین، معنای جمله‌های مذکور چنین است كه نه اجتماع را بتباہی كشاند و نه خود از حق بسوی باطل میل كند بلكه راه حق را شناخته و در آن راه بایستد و عدول نكند و در پیشگاه حق سر تسلیم و انقیاد فرود آورده و بر اعتقاد خود ثابت و پای برجا باشد و مناسبت این معانی با اعتقاد بولایت بسی روشن و هویدا است.

سپس فرمود:

«فَهُوَ وَاقِفٌ بَيْنَ الْيَاسِ وَالطَّمَعِ»

پس از آنكه اینمراحِل را پیمود و این مقامات را تحصیل كرد حال نماز گذار در این معراج روحانی و سفر الهی چنان كردد كه هم چشم طمع بر حمت و اسعه الهیه دارد و هم از خوف قهر و عظمت مقام ربوبی هم چون مجرمان محكوم

ناامید، بر خود میلرزد و خاطری پر تشویش خواهد داشت .

اصولاً بیم و امید در بنده یکی از عوامل مهمه ترقی و تعالی اوست بمقام عبودیت زیرا بواسطه بیم میتواند بر نفس سرکش و مایل بشهوات، غالب آمده و او را مهار کند و در تحت مراقبت و اطاعت خویش در آورد ، و بکمال امید تحمل زحمات و کلفت عبادات بر او آسان و سهل گردد .

و از اینرو در آیات نسبت باین دو عامل سعادت تحریر و ترغیب بلیغ شده است ، چنانچه در باره مومنین کمال^(۱) فرماید :

« تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ، (۲) .

و در جای دیگر فرماید : « دُعَاؤُهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا ، (۳) و بالخصوص در حال نماز که از اهم عبادات و مصداق اتم دعا و مناجات بامعبود است نماز گذار را لازم است که با دو بال خوف و رجا در فضای این سفر روحانی پرواز نموده و منازل این معراج حقیقی را پیماید ، و حتی در پاره‌ای از روایات تصریح شده است که ایندو عامل وصول سعادت بایستی باندازه هم و بطور متساوی باشد .

از جمله روایتی است که ثقة الاسلام کلینی در کتاب شریف کافی سند بامام صادق علیه السلام میرساند که راوی گوید بحضرت عرض کردم : در وصیت لقمان چه چیز بود ؟ فرمود : مطالب شکفت انگیزی بود و از همه شکفت آمیز تر اینکه بفروزندش گفت : از خدای عز و جل آن چنان بترس که اگر با عمل نیکوی جن و انس بنزد خدا بروی ترس آن داشته باشی که ترا عذاب کند و آنچنان بخداوند امیدوار باش که اگر گناهان جن و انس را به پیشگاهش برده باشی امیدوار برحمتش باشی :

سپس امام صادق فرمود : پدرم میفرمود : هیچ بنده ای نیست مگر اینکه

۱- صفت کمال در مومنین از کلمه انما که در آیه است استفاده میشود .

۳- اعراف ۵۳ .

۲- سجده : ۱۳ .

و نور در دل او جایگزین است نور بیم و نور امید اگر این را بوزن آرند بر آن زیادتی نکند و اگر آن را بسنجند بر این افزونی نکند .

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ (ع) قَالَ قُلْتُ لَهُ مَا فِي وَصِيَّةِ نُفَّانٍ؟ قَالَ كَانَ فِيهَا الْأَعَاذِيُّ وَكَانَ أَعْجَبَ مَا فِيهَا أَنْ قَالَ لِابْنِهِ خُفِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ خَيْفَةً لَوْ جِئْتَهُ بِبِرِّ الثَّقَلَيْنِ لَعَذَّبَكَ وَارْجُ اللَّهَ رَجَاءً لَوْ جِئْتَهُ بِذُنُوبِ الثَّقَلَيْنِ لَرَحِمَكَ ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ (ع) كَانَ أَبِي يَقُولُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَفِي قَلْبِهِ نُورَانِ نُورٌ خَيْفَةٌ وَ نُورٌ رَجَاءٌ لَوْ وُزِنَ هَذَا لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا وَ لَوْ وُزِنَ هَذَا لَمْ يَزِدْ عَلَى هَذَا .

بیانی از استاد الهی

انسان عارف بحقایق و مطلق از نسبت بین ممکن و واجب جل و علاداری دو نظر است یکی نظر بنقصان ذاتی خود و جمیع ممکنات و سیه روئی کاینات، که در این نظر علماً یا عیناً بیابد که سر تا پای ممکن در ذل نقص و در بحر ظلمانی امکان و فقر و احتیاج فرو رفته از لا و ابداً و بهیچوجه از خود چیزی ندارد و ناچیز صفر و بی آبروی محض و ناقص علی الاطلاق است بلکه این تعبیرات نیز در حق او درست نیاید و از تنگی تعبیر است وضیق مجال سخن والا نقص و فقر و احتیاج، فرع شئییت است و برای جمیع ممکنات و کافه خلایق از خود چیزی نیست در این نظر اگر تمام عبادات و اطاعات و عوارف و معارف را در محضر قدس ربوبیت برد جز سرافکندگی و خجلت و ذلت و خوف چاره ای ندارد چه اطاعت و عبادتی؟ از کی؟ و برای کی؟

تمام محامد راجع بخود اوست و ممکن را در آن تصر فی نیست و ما اصابك من حسنة فمن الله ... ،

و دیگر نظر بکمال واجب و بسط بساط رحمت و سعه عنایت و لطف اوست می بیند که اینهمه بساط نعمت و رحمت های گوناگون که احاطه بر آن از حوصله حصر و تحدید خارج است بی سابقه استعداد و قابلیت است ابواب الطاف و بخشش را روی بندگان گشوده است بی استحقاق ، نعم او ابتدائی و غیر مسبوق

بسؤال است چنانچه حضرت سید الساجدین و زین العابدین در ادعیه صحیفه و غیر آن مکرّر بدین معنی اشاره فرموده‌اند .

پس رجاء او قوت گیرد و امیدوار برحمت حق گردد کریمی که تمام کرامت های او بمحض عنایت و رحمت است و مالک الملوکی که بیسابقه سؤال و استعداد عنایاتی بما فرموده که تمام عقول از علم بشمه ای از آن عاجز و قاصر است عصیان اهل معصیت بمملکت وسیع او خللی وارد نکند و طاعت اهل طاعت در آن فزونی نیابد بلکه هدایت آن ذات مقدس طرق طاعت را و منع آن ذات اقدس از عصیان ، برای عنایات کریمانه و بسط رحمت و نعمت است و برای رسیدن ما بمقامات کمال و مدارج کمالی است و بمنظور تنزیه از نقص و زشتی ما است

پس اگر برویم در درگاه عزّ و جلالش و به پیشگاه رحمت و عنایتش عرض کنیم بارالها ما را لباس هستی پوشانیدی و تمام وسایل حیات و راحتی ما را فوق ادراک مدرکین فراهم فرمودی و تمام طرق هدایت را بما نمودی همه این عنایات برای صلاح خود ما و بسط رحمت و نعمت بود اکنون ما دردار کرامت تو و در پیشگاه عزّ و سلطنت تو آمدیم باذنوب ثقلین . در صورتیکه ذنوب مذنبین در دستگاه تو نقصانی وارد نکرده و بر مملکت تو خللی وارد نیآورده با یک مشت خاک که در پیشگاه عظمت تو بچیزی نه‌ارزد و موجودی حساب نشود چه می‌کنی جز رحمت و عنایت و آیا از درگاه تو بجز امید رحمت چیز دیگری متوقع است ؟ پس انسان باید همیشه بین این دو نظر متردد باشد نه نظر از نقص خود و تقصیر و قصور از قیام بعبودیت بیندد و نه نظر از سعه رحمت و احاطه عنایت و شمول نعمت و الطاف حق جل جلاله پیوشد (پایان نقل)

پس روشن گردید معنای جملاتی که امام علی (علیه السلام) فرمود :

« فَهُوَ وَاقِعٌ بَيْنَ الْيَأْسِ وَالطَّمَعِ وَالصَّبْرِ وَالْجَزَعِ كَأَنَّ الْوَعْدَ لَهُ صَنِيعٌ وَالْوَعْدُ بِهِ وَكَفَعٌ : »

نماز گذار چون بنماز ایستد هم چنان میان نومیدی و طمع و شکیبائی و بی‌تابی میباشد آنچنان که گوئی نویدهای رحمت الهی همه از برای او ساخته و پرداخته شده است و وعده‌های ترس‌آور حق سررسیده و همگی بر سر او فرو ریخته است.

امیر المومنین علیه السلام نیز بهمین معنا اشاره فرموده است آنجا که حال مردان با تقوی را شرح میدهد :

« أَمَّا اللَّيْلُ فَصَافُونَ أَقْدَامَهُمْ تَالِينَ لِأَجْزَاءِ الْقُرْآنِ يَرْتَلُونَهُ تَرْتِيلاً . . . فَإِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَشْوِيقٌ رَكَنُوا إِلَيْهَا طَمَعًا وَ تَطَلَّعَتْ إِلَيْهَا أَنْفُسُهُمْ شَوْقًا وَ ظَنُّوا أَنَّهَا نَصَبٌ أَعْيُنِهِمْ وَ إِذَا مَرُّوا بِآيَةٍ فِيهَا تَخْوِيفٌ أَصْغَوْا إِلَيْهَا مَسَامِعَ قُلُوبِهِمْ وَ ظَنُّوا أَنَّ زَفِيرَ جَهَنَّمَ وَ شَهيقَهَا فِي أَصُولِ آذَانِهِمْ . »

شبها برپا بایستند و آیات قرآن را با آرامی و سکون میخوانند چون بآیه‌ای که متضمن تشویق است بگذرند از راه طمع دل بر آن می‌بندند و جان‌شان از شوق بلب میرسد آن چنان که گوئی در جلو دیدگان‌شان قرار گرفته و چون بآیه‌ای بگذرند که معنایی ترس‌آور داشته باشد گوش دل‌شان را بدان فرا دهند آن چنانکه که گوئی فریاد و صیحه دوزخ را بگوشهای خود می‌شنوند.

روایت شریفه سید در فلاح السائل تا اینجا که ترجمه شد گوئی اشاره اجمالی با سراب قیام در نماز فرموده و آنکه نماز گزار حالت قیامش باید صورتی باشد از معنای استقامت حقیقی که قیام در حد وسط و مصداقیت تامه و « وَ كَذَلِكَ جَعَلْنَا كَمَا مَآءَ وَسَطًا » و میل نکردن بسوی افراط و تفریط در اخلاق و رفتار است و این مرتبه مؤمنین کامل است که امید و بیمشان نسبت بخداوند مساوی و از قید غرور و یأس آزادند و بمقام اولیاء احرار نائلند و مقام حریت یکی از بلندترین

مقامات سالکین است و پس از وصول باین مقام است که وجهه عبادت مخصوص ذات مقدس حق جلّ شانه میگردد و دور از خوف عذاب و طمع بهشت انجام می گیرد که امام صادق علیه السلام درباره آنان فرمود: «فَتلك عبادة الاحرار» در آن نفس که بمیرم در آرزوی تو باشم

بدان امید دهم جان که خاک کوی تو باشم
 علی الصبح قیامت که سر ز خاک بر آرم
 بگفتگوی تو خیزم به جستجوی تو باشم
 می بهشت ننوشم ز دست ساقی رضوان
 مرا به باد چه حاجت که مست روی تو باشم

اشاره اجمالی بآداب رکوع

پس از آنکه ادب قیام در نماز را امام علیه السلام بنحو اشاره بیان فرمود بآداب حال رکوع اشاره میفرماید: «بذل عرضه و تمثّل غرضه و بذل فی الله المہجۃ و تنکب الیہ المہجۃ».

بزرگی فرماید: عرض بفتح دو حرف اول بمعنای متاع است و غرض بمعنای هدف یعنی نماز گزار با فرود آوردن سر تعظیم در مقابل پروردگار عظیم کوئی همه متاع و سرمایه خود را از وجود و توابع آن در راه رضای محبوب بذل نموده و غرض و هدف اصلی او در نظرش متمثل و نمودار میگردد وَبَذَلَ فِي اللَّهِ الْمُهِجَةَ:

و در راه وصول بغایت و هدف خود از نثار خون دل خود دریغ نکند.

عاشق مفلس اگر قلب دلش کرد نثار

مکنش عیب که بر نقد روان قادر نیست

«وَتَنَكَّبَ أَيْ مَالَ، وَالْمُهِجَةُ: وَسْطُ الطَّرِيقِ» یعنی میل از قیام بر رکوع که

باعباری حالت متوسط میان قیام و سجده است، باید رمز میل بوسط طریق و

میانه روی باشد و نیز اشاره بتمسک بولایت صاحبان ولایت است که اُنْتُمْ السَّيْلُ -
الْأَعْظَمُ وَالْعِرَاطُ الْأَقْوَمُ ،

اشاره اجمالی بادب سجده

غیر مرتعم بار تمام یقطع علایق الاهتمام بغیر من له قصد والیه و فدومنه
استرشد^(۱)

و چون بسجده رود و حالت احتجاب از مشاغل و شواغل طبیعی بخود
گیرد بایستی هیچ انتظار و مراقبتی را نسبت بامور دنیوی نداشته باشد بلکه
قلبش متوجه خدای تعالی گردد آن چنانکه همه رشته های پیوند بغیر خدا را
بگسلد خدائیکه نماز گذار در نمازش او را قصد کرده و بیارگاه رحمت او راه
یافته و چشم طمع بعطای او دوخته است .

و در بعضی از نسخ بجای کلمه (غیر) کلمه (عین) است و بنا بر این
معنایش آنست که این انقطاع از ما سوا درپیشگاه و محضر خداوندی خواهد
بود نظیر آنچه امیر المؤمنین بهنکام دفن صدیقه طاهره خطاب بر رسول الله عرض
کرد « بِعَيْنِ اللَّهِ أَنْ تُدْفَنَ إِبْنَتُكَ وَحَبِيبَتُكَ سِرًّا »

سپس فرمود: فَإِذَا أَنَّى بِذَلِكَ ، . . ، چون چنین نماز بجای آورد
نمازی خواهد بود که نماز گذار را از کارهای زشت و ناپسند باز میدارد :
منصور روی بحضرتش کرد و عرض کرد یا ابا عبدالله ما همیشه جرعه نوش دریای
علم توهستیم و باین امید جوار تورا آرزومندیم توهمنشین خود را از کوری شفا
می بخشی و بانور تو پرده های تاریکی بکنار می رود ما همواره مستغرق انوار
قدس تو ایم و شناگر دریای علم بی پایان تو ،

(۱) فی القاموس : الرعام حدة النظر و رعم الشيء راقبه ورعاه ولم يذكر له من باب

و این روایت از جمله روایاتی است که تفکر در اسرار عبادات را بما می آموزد و از این قبیل روایات بسیار است که در ابواب مختلف عبادات، ائمه هدی علیهم السلام بیاناتی فرموده اند و اکثر آنها را شیخ صدوق رضوان الله علیه جمعآوری نموده و کتابی بنام علل الشرایع تالیف فرموده است.

در تفسیر اهل بیت آمده است که ابن دینار گفت: من در خدمت امام زین العابدین علیه السلام نشسته بودم، مردی در آمد بی ادبانه گفت مرا و را که نماز دانی که چگونه میگذارند؟

من داعیه کردم که ویرا بزنم و جفا کنم، امام مانع شد و فرمود *مَهْلَاهُ* یا ابا حازم *فَإِنَّ الْعُلَمَاءَ حُلَمَاءَ*،

آنکه روی مبارک بسائل آورد فرمود که بلی دائم نماز را که چگونه میباید گذارد.

سائل گفت پیش از نماز چند چیز بر تو فریضه است؟ فرمود: که هفت چیز: طهارت گرفتن، عورت پوشیدن، جای سجده پاک داشتن، وقت شناختن و عدد های آن را دانستن، و جامه را پاک ساختن، و روی فرأ قبله آوردن گفت: بچه نیست از خانه بیرون آئی؟ فرمود: که به نیست زیارت، گفت: بچه نیست در مسجد میشوی؟ فرمود: به نیست عبادت، گفت: بچه نیست قیام کنی در نماز؟ فرمود به نیست انتقال و خدمت، گفت: بچه نیست کنی این خدمت را؟ فرمود: به نیست عبودیت و مقر و معترف بودن بروحانیت و معبودیت او؛ گفت: بچه روی بقبله آری؟ فرمود بسه فریضه و یک سنت، توجه بقبله و نیست و تکبیرة الاحرام فریضه اند و دست برداشتن نزدیک او سنت. گفت: تکبیرات نود است پنج از آن فریضه و باقی سنت ^(۱)، گفت: برهان نماز چیست؟ فرمود نظر کردن در حال

(۱) روایت را استاد سید محمد باقر سبزواری در مقدمه اسرارالعبادات قاضی سعید قمی از تفسیر خطی قدیمی در کتابخانه ملک آورده است و ظاهراً در اینجا سقطی باشد یا در نسخه ←

قیام بسجده گاه و باقی بروجهی که مذکور شد گفت تحریم نماز چیست ؟
 فرمود تکبیر ، گفت تحلیلش چیست ؟ فرمود: سلام. گفت جوهرش چیست ؟ فرمود :
 تعقیب ؟ گفت : تمامیتش چیست ؟ فرمود : صلوات بر محمد و آل محمد ، گفت : سبب
 قبولش چیست ؟ فرمود : « وَلَا يَتَنَاوَلُ الْبِرَاءَةُ مِنْ أَعْدَائِنَا » گفت هیچ حجت
 نگذاشتی کسی را بر خود پس برخاست و گفت « اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ » :

معنای لغوی صلوة

راغب در مفردات گوید : بسیاری از اهل لغت گفته اند که صلوة بمعنای
 دعا و تبریک و تمجید است سپس شواهدی از آیات قرآن و روایات میآورد
 آنگاه گوید : بعضی از اهل لغت گفته است که اصل صلوة از صلاء است و
 معنای اینکه گفته می شود صَلَّي الرَّجُلُ آنست که او بواسطه این عبادت صلاء را
 از خود برطرف ساخت و صلاء عبارت است از آتش فروزان خداوند و بنای صلی
 همچون بنای مرض است که بمعنای زایل کردن مرض میباشد .

ترجمه عرفانی از معنای صلوة

بعضی از بزرگان صلوة را از تصلية مشتق میداند بدین معنی که چون چوب
 های کج را با گرفتن به نزدیکی آتش و رساندن حرارت بآن مستقیم سازند .
 عرب آن را تصلية گوید ، کوئی نماز گذار با توجه بمبدأ اعلی در نماز و با
 حرارتی که در اثر حرکت صعودی و قرب بشمس حقیقت معنوی برای نفس حاصل
 میشود ، کج رفتاری های نفس را که در اثر توجه بغیر خدا و میل بباطل ایجاد

→ اصل و یا در کتاب مطبوع مذکور و شاید اصل روایت چنین بوده : گفت تکبیرات در نماز چند
 است ؟ فرمود تکبیرات نود است و اما تعداد نود بودن تکبیرات بامحاسبه تکبیرات اذان و اقامه
 در هر نماز تعداد تکبیرات نمازهای پنجگانه به نود میرسد مشروط بر اینکه تکبیرة الاحرام را
 از تکبیرات سبعة افتتاحیه محسوب نکنیم - مؤلف .

شده است تعدیل مینماید .

و هم او فرماید :

محتمل است کلمه تصلیة که از باب تفعیل است در این مورد بمعنای سلبی آمده باشد (گرچه فادر است) هم چون باب افعال که بمعنای سلب گفته شود ، بنا بر این معنای تصلیت سلب حرارت می شود ، کوئی نماز گذار با انجام عمل نماز ، حرارت آتش جهنم اعمال را از خود دور نموده و از سوزش آن می کاهد .

و اشاره بدین معنا است حدیث نبوی ﷺ که میفرمود :
قُومُوا إِلَى نَارِكُمُ الَّتِي أَوقَدَ تُمُوهَا عَلَى ظُهُورِكُمْ فَاطْفِقُوا بِهَا بِصَلَوَاتِكُمْ ،
برخیزید و آتش هائی را که بر پشت های خود فروزان کرده اید با نمازتان خاموش کنید .

ثُمَّ قَالَ : « وَالتَّعْبِيرُ بِالظَّهْرِ لِأَنَّهُ مُوَضَّعٌ مَا سَوَى اللَّهِ وَإِنْ كَانَ أَيْنَمَا تُولُوا فَتَمَّ وَجْهُ اللَّهِ ، .. »^(۱) ،

(نویسنده این سطور گوید ؛ ظاهراً تعبیر به پشت بمعنایت مجازی است که چون آماده ترین عضو آدمی برای کشیدن بار ، پشت اوست ، لذا گناهان هم چون باری فرض شده است که آدمی آن را بر پشت دارد ، و این تعبیر در موارد دیگری نیز آمده است .

از جمله در خطبه معروف آخر شعبان فرمود : أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ ظُهُورَكُمْ ثَقِيلَةٌ بِذُنُوبِكُمْ فَخَفِّفُوهَا بِطَوَّلِ سَجُودِكُمْ ، ای مردم پشت های خود را که از بار گناهان سنگین شده است با سجده های طولانی سبک کنید و عنایت بیشتری که در این روایت شده است آن است که بار گناهان را آتشی فروزان دیده و بحکم مظهریت تامه رحمت که آنحضرت راست خوااموش کردن آن را بوسیله نماز که موجب برد

(۱) قاضی سعید قمی در اسرار العبادات .

یقین و نزول غیث الرحمة است دستور فرموده است .

چنانچه در روایت شریفه کافی است قَالَ : « سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ : إِذَا قَامَ الْمُصَلِّي إِلَى الصَّلَاةِ نَزَلَتْ عَلَيْهِ الرَّحْمَةُ مِنْ أَعْنَانِ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ وَ حَفَّتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ وَ نَادَا مَلَكٌ لَوْ يَعْلَمُ هَذَا الْمُصَلِّي مَا فِي الصَّلَاةِ مَا لَوْ لَفُتْلَ (۱) ،

راوی گوید شنیدم امام صادق علیه السلام میفرماید چون نماز گزار بنماز ایستد رحمت بر او از افق آسمان تا زمین فرود می آید و فرشتگان کردا کرد او را فرا میگیرند و فرشته ای آوازش دهد که اگر این نماز گزار میدانست که چه در نماز هست از نماز منصرف نمی شد ، و قریب باین مضمون روایات دیگری نیز وارد شده است .

معنای ولایتی نماز

بدان ای عزیز که در پاره ای از روایات از مولی الموحّدین امیرالمومنین علیه السلام نقل شده است که فرمود « أَنَا صَلَاةُ الْمُؤْمِنِينَ وَ صِيَامُهُمْ » و حضرت صادق علیه السلام در مکاتبه اش برای مفضل بنا بر آنچه روایت شده است در بصائر الدرجات فرمود « نَحْنُ الصَّلَاةُ وَ نَحْنُ الزَّكَاةُ وَ مَوْتِدَايْنِ مَعْنَايْنِ » آنچه در تفسیر آیه شریفه « وَاسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ » فرموده اند که مراد از صبر رسول خدا و از صلوٰة امیرالمؤمنین است :

و بنا براین گوئیم که صلوٰة اگر مشتق از وصل باشد پس ائمه هداة مهتدین کسانی هستند که در مقام قرب و وصال حضرت حق بجائی رسیده اند که برای احدی از مخلوقین امکان وصول بآن مقام نیست و دست آمال دیگران از دامان آن حضرت کوتاه است .

چنانچه فرمود صادق آل محمد علیهم السلام : « لَنَا مَعَ اللَّهِ حَالَاتُ هُوَ فِيهَا نَحْنُ وَ نَحْنُ فِيهَا هُوَ إِلَّا أَنَّهُ هُوَ هُوَ وَ نَحْنُ نَحْنُ »

و در دعای رجبیه وارد است : « فَجَعَلْتَهُمْ مَعَادِنَ لِكَلِمَاتِكَ وَ أَرْكَانًا لِتَوْحِيدِكَ وَ آيَاتِكَ وَ مَقَامَاتِكَ الَّتِي لَا تُعْطَى لَهَا فِي كُلِّ مَكَانٍ يَعْرِفُكَ بِهَا مَنْ عَرَفَكَ لَا فَرْقَ بَيْنَكَ وَ بَيْنَهَا إِلَّا أَنَّهُمْ عِبَادُكَ وَ خَلْقُكَ فَتَقُهَا وَ رَتَقُهَا بِيَدِكَ بَدَنُهَا مِنْكَ وَ عَوْدُهَا إِلَيْكَ . »

و نتیجه این قرب و وصال است که اطاعت آنان اطاعت از حضرت حق و معصیت ایشان معصیت او و دوستی آنان دوستی با حق متمعال و دشمنی با آنان دشمنی با حضرت ذوالجلال است : « مَنْ وَالَاكُمْ فَقَدْ وَالِيَ اللَّهَ وَمَنْ عَادَاكُمْ فَقَدْ عَادَى اللَّهَ وَمَنْ أَحْبَبَكُمْ فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهَ وَمَنْ أَبْغَضَكُمْ فَقَدْ أَبْغَضَ اللَّهَ » و یا آنکه مقصود آن باشد که ائمه دین وسیله و وصول سالکین به بساط قرب اند و کسی را نرسد که بدون تمسک بولایت آن بزرگواران پای در حرم قرب حضرت حق بگذارد چنانچه در روایات بسیاری بدین معنی اشاره شده است ،

مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بَدَأَ بِكُمْ وَ در تفسیر آیه شریفه وَ لِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وارد است که فرموده اند نَحْنُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى و در روایت است که بِنَا عَرَفَ اللَّهُ وَ بِنَا عُبِدَ اللَّهُ وَ لَوْلَا مَا عَرَفَ اللَّهُ وَ دَهَا رَوَايَتٌ دِيْكَرٍ وَ بَايْنُ مَعْنَى مُنْطَبِقٌ اسْتِ رَوَايَاتِيْ كِه وَلَايَتِ رَا شَرْطُ قَبُولِيْ اَعْمَالٍ دَانِسْتِه اسْتِ

و اگر صلوٰه مشتق از صله بمعنای عطیه و دهش باشد ، پس ایشانند عطای بزرگ خداوند سبحان و فیض بی پایان او وجود و کرم و احسانی که خداوند بر بندگان فرموده و نعمتی که انعام فرموده بآن نعمت بر همه آفرینش زیرا همه جهان آفرینش از اشعه انوار ایشان و عکوس آثار آن بزرگواران است چنانچه در روایات وارد است

وَ قَالَ تَعَالَى « وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لَا تَحْصُوهَا » وَقَالَ أَيْضًا جَلَّ جَلَالُهُ « وَأُسْبَغَ عَلَيْكُمْ نِعْمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً » که نعم ظاهره، ولی کامل مشهود است و نعم باطنه ، امام غایب مستور، جعلنا الله فداه .

فَعَنِ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَمَّا النِّعْمَةُ الظَّاهِرَةُ فَالْنَّبِيُّ ﷺ وَمَاجَاءَ بِهِ مِنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَتَوْحِيدِهِ وَأَمَّا النِّعْمَةُ الْبَاطِنَةُ فَوَلَايَتُنَا أَهْلَ الْبَيْتِ وَعَقْدُ مَوَدَّتِنَا ،

وَعَنِ الْكَاطِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ « النِّعْمَةُ الظَّاهِرَةُ الْإِمَامُ الظَّاهِرُ وَالْبَاطِنَةُ الْإِمَامُ الْغَايِبُ ^(۱) » ،

امام باقر علیه السلام فرمود اما نعمت ظاهری عبارت است از پیغمبر و آنچه آنحضرت آورد از معرفت خدا و توحید او و اما نعمت باطنی عبارت است از ولایت ما اهل بیت و پیوند دوستی ما و امام موسی بن جعفر علیه السلام روایت است که فرمود نعمت ظاهر ، امام ظاهر است و نعمت باطن ، امام عائب

و در روایات متعددی در ذیل آیه شریفه «وَلَتُسَلِّنَ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ» فرموده .

اند که مقصود از نعیم، نعمت ولایت است .

فِي الْاِحْتِجَاجِ عَنْ امِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فِي حَدِيثٍ أَنَّ النَّعِيمَ الَّذِي يُسْتَلُّ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ وَمَنْ حَلَّ مَحَلَّهُ مِنْ أَصْفِيَاءِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ أَنْعَمَ بِهِمْ عَلَى مَنْ اتَّبَعَهُمْ مِنْ أَوْلِيَائِهِمْ : امير المؤمنين علیه السلام
ضمن حدیثی فرمود : نعمتی که مورد سؤال قرار می گیرد عبارت است از رسول خدا و بندگان خاص الهی که جانشین آن حضرت میباشند زیرا آنانند که خداوند نعمت وجودشان را برپیروان و دوستانشان ارزانی فرموده است .

وَالْعِشَاشِيُّ « عَنْ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، أَنَّهُ سَأَلَ أَبَا حَنِيفَةَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ فَقَالَ لَهُ :

مَا النَّعِيمُ عِنْدَكَ يَا نَعْمَانُ ؟ قَالَ الْقُوَّةُ مِنَ الطَّعَامِ وَالْمَاءِ الْبَارِدِ » فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ :
تَا أَنْكَهَ فرمود : : نَحْنُ أَهْلُ الْبَيْتِ النَّعِيمُ الَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ بِنَا عَلَى الْعِبَادِ وَبِنَا إِيْتَلَفُوا بَعْدَ أَنْ كَانُوا مُخْتَلِفِينَ وَبِنَا أَلْفَا اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَجَعَلَهُمْ إِخْوَانًا بَعْدَ أَنْ كَانُوا أَعْدَاءًا وَبِنَا هَدَاَهُمُ اللَّهُ لِلْإِسْلَامِ وَهِيَ النِّعْمَةُ الَّتِي لَا تَنْقَطِعُ وَاللَّهُ سَائِلُهُمْ عَنْ حَقِّ النَّعِيمِ الَّذِي أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِمْ وَهُوَ النَّبِيُّ وَعَرَّتِهِ .

عیشاشی از امام صادق علیه السلام نقل می کند که آنحضرت از ابوحنیفه معنای

این آیه را پرسید و باو فرمود : این نعمت ها در نزد تو بچه معنا است ؟

ابوحنیفه گفت: غذائی از خوراك و آب سرد حضرت فرمود . . .
تا آنجا که فرمود: ما خانواده همان نعمتهائی هستیم که خداوند نعمت وجود ما را
بر بندگان بخشیده و بواسطه ما بایکدیگر هم بستگی یافتند پس از آنکه اختلاف
داشتند و بواسطه ما خداوند دل‌های آنان را با هم مانوس کرد و باهم برادر شدند
پس از آنکه دشمن یکدیگر بودند و بواسطه ما خداوند آنان را باسلام رهبری
فرمود و این خاندان همان نعمتی است که قطع نمی‌شود و خداوند از بندگان
خواهد پرسید حق نعمتی را که بآنان عنایت فرموده که همان رسول خدا و فرزندان
او میباشند.

و در کافی شریف است عن الصادق عليه السلام: إِنْ اللَّهُ أَعَزَّ وَأَكْرَمُ أَنْ يُطْعِمَكُمْ طَعَامًا
فَسَوْءَ عَزْمُوهُ ثُمَّ يَسْأَلُكُمْ عَنْهُ وَلَكِنْ يَسْأَلُكُمْ عَمَّا أَنْعَمَ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ

و در روایت عیون نیز از امام رضا رسیده که ضمن حدیثی پس از انکار آن
حضرت تفسیری را که برای آیه کرده‌اند و گفته‌اند مراد نعمت‌های دنیوی است
فرمود: لَكِنَّ النِّعَمَ حُبُّنَا أَهْلَ الْبَيْتِ.

و یا صلوٰه مشتق از تصلیة است که بمعنای پیروی و دنباله روی است «و
صَلَّى الْفَرَسُ تَصْلِيَةً» آنگاه گویند که سراسب دوم محاذی بادم اسب اول گردد.
و بهمین جهت است که دومین اسب از اسبان مسابقه اسب دوانی را مصلی نامند. چنانچه
نام او «لین اسب» مجلی است.

و بنا بر این ماده اشتقاق، باز انطباق صلوٰه برائمه روشن است زیرا ایشانند
کسانی که متابعت حضرت حق جل جلاله را نمودند تا آن حد که در ملکوت عالم
نامشان بدنبال نام حق متعال ثبت و ضبط است.

چنانچه در روایت احتجاج است که بر عرش خدا و کرسی ولوح و جبهه
اسرافیل و بال‌های جبرائیل و اکناف آسمانها و زمین‌ها و کوهها و ماه و خورشید
نوشته شده است «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ عَلِيُّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ»

سپس امام صادق علیه السلام برای که قاسم بن معاویه است فرمود وقتی یکی از شما گفت «لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» بگوید (عَلَيَّ أُمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ) و بیاید انشاء الله در فصل اذان و اقامه استدلال بهمین روایت برای جواز و بلکه استحباب شهادت بر ولایت پس از شهادت بر سالت در اذان و اقامه.

و در ذیل آیه شریفه (وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ) فرمود حضرت صادق: آن کسانی که در سموات اند ملائکه اند و آن کسانی که در زمین اند جن و انس اند و مائیم اشخاصیکه نزد اوئیم.

پس معلوم گردید که صلوة بهر معنا و بهر مبداء اشتقاق که باشد او لا وبالذات بر آن ذوات مقدسه صدق میکند چنانچه فرمود در روایاتی که ذکر شد «أَنَا صَلَوةُ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَحْتِ الصَّلَوةُ».

و مؤید این معنا است روایاتی که در تفسیر آیه شریفه إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ الْآيَةِ ، وارد شده است که مقصود از امانت در این آیه ولایت است چنانچه از حضرت رضا علیه السلام در معانی و عیون نقل شده است . و در کافی شریف از امام صادق روایت کند که فرمود « هِيَ وَلَايَةُ أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ، و محدث قمی در سفینه البحار ماده اذن از خط شهید نقل میکند که امام صادق علیه السلام فرمود : مقصود از قَدْ قَامَتِ الصَّلَوةُ قِيَامَ قائم علیه السلام است .

و روایتی که در تفسیر صافی است که «إِنْ عَلَيَّا إِذَا حَضَرَ وَقْتُ الصَّلَاةِ يَتَمَلَّلُ وَيَتَزَلَّزَلُ وَيَتَلَوَّنُ قِيَالُ لَهُ مَا لَكَ يَا أُمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ؟ فَيَقُولُ عليه السلام جَاءَ وَقْتُ الصَّلَاةِ وَقْتُ أَمَانَةِ عَرَضَهَا اللَّهُ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَيُّنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقَنَ مِنْهَا» و با تأمل و تفکر در آنچه گفته شد معلوم می شود لطایف آیات شریفه «وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَائِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَوَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ» که

محافظت بر نماز مقارن با مراعات امانت و عهد است و یادرسوره معارج که مصلین
را توصیف میفرماید با صفت « وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَائِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَاعُونَ » بیان میفرماید .
فَأَفْهَمَ وَاعْتَنَمَ نَوَازَكَ اللَّهُ بِنُورِ الْإِيمَانِ وَفَهُمْ حَقَائِقِ الْقُرْآنِ ،

نماز از نظر روایات

امام علی بن موسی الرضا علیه السلام در ضمن جوابهایی که به سئوالات محمد بن سنان مرقوم داشتند فرمودند :

علت آنکه نماز بر مردم واجب شد آنست که نماز گزار بر بویست خداوند متعال اقرار و اعتراف می کند و هر گونه شریکی را از ساحت قدسش بدور می افکند و در پیشگاه خدای جبار جل جلاله با حالت خواری و بیچارگی و فروتنی و اعتراف میایستد و چشم پوشی از گناهان گذشته را از حضرتش خواستار میشود و بمنظور تعظیم و بزرگداشت خدای عز و جل هر روز صورت بر زمین می گزارد تا بدین وسیله همیشه بیاد خدا باشد و آنی خدا را فراموش نکند و نعمت خداوند باعث سرکشی و طغیان او نشود بلکه حالت دلشکستگی و ذلت را از دست نداده افزایش دین و دنیای خود را طالب و راغب باشد .

و نکته جالب توجه آنست که نماز موجب مداومت شبانه روزی بر یاد خدا است تا بنده سرور خود و تدبیر کننده خود و آفریننده خود را فراموش نکند که اگر فراموش کرد ناسپاسی کند و گردنکشی آغازد ولی یاد خدا و ایستادن بنماز در پیشگاهش او را از همه گناهان باز میدارد و از هر گونه فساد و تباهی جلوگیری میکند .

و تفصیل این اجمال ضمن سایر روایات تدریجاً بیان خواهد شد انشاء الله تعالی .

اهمیت نماز و حضور قلب در آن

معویة بن وهب گوید : از امام صادق علیه السلام پرسیدم از برترین چیزیکه

بندگان خدا بواسطه آن به پیشگاه الهی تضرع میجویند و از محبوبترین چیز نزد خدا که آن چیست ؟

فرمود : پس از معرفت و شناسائی ذات احدیت چیزی را برتر از این نماز نمیدانم (۱)

و در روایت دیگر امام باقر علیه السلام فرمود: که رسول خدا فرموده است: میان مسلمان و کافر شدنش بیش از ترك عمدی نماز واجب و یاسهل انگاری اش در نماز تا آنجا که نماز را بجا نیاورد فاصله ای نیست .

و در روایت دیگر جابر از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل میکند که فاصله میان کفر و ایمان بجز ترك نماز نیست (۲) و روایات در اینجهت بیش از آنست که در این رساله بگنجد بهمین چند روایت اکتفا میشود .

و اما روایاتی که اهمیت حضور قلب را در نماز بیان میکند نیز بسیار است

(۱) إِنَّ عِلَّةَ الصَّلَاةِ أَنَّهَا إِقْرَاءُ بِالرُّبُوبِيَّةِ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَخَلْعِ الْأُنْدَادِ وَفِيهِ بَيْنُ يَدَيِ الْجَبَّارِ جَلَّ جَلَالُهُ بِالذَّلِّ وَالْمُسْكَنَةِ وَالْحُضُوعِ وَالْإِعْتِرَافِ وَالطَّلَبِ لِلْإِقَالَةِ مِنْ سَائِلِ الذُّنُوبِ وَوَضْعِ الْوَجْهِ عَلَى الْأَرْضِ كُلِّ يَوْمٍ إِعْظَاماً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ أَنْ يَكُونَ ذَاكِرًا غَيْرًا نَاسٍ وَلَا يَطْرُقُ وَيَكُونَ خَاشِعًا مُتَذَلِّلًا وَرَاجِعًا طَالِبًا لِلزِّيَادَةِ فِي الدِّينِ وَ الدُّنْيَا مَعَ مَا فِيهِ مِنَ الْإِجَابِ وَ المَدَاوِمَةِ عَلَى ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لِئَلَّا يَنْسِيَ الْعِبْدُ سَيِّدَهُ وَمَدَبْرَهُ وَخَالِقَهُ فَيَطْرُقَ وَيُطْفِئَ وَ يَكُونَ فِي ذِكْرِهِ لِرَبِّهِ وَقِيَامِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ زَجْرًا لَهُ عَنِ الْمَعَاصِي وَمَانِعًا لَهُ عَنِ أَنْوَاعِ الْفَسَادِ ، (وسائل باب وجوب الصلوة) .

کافی وسائل باب استحباب اختیار الصلوة علی غیرها من العبادات معاویة بن وهب سئلت ابا عبد الله «ع» عَنْ أَفْضَلِ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ الْعِبَادُ إِلَى رَبِّهِمْ وَأَحَبِّ ذَلِكَ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مَا هُوَ فَقَالَ مَا أَغْلَمُ شَيْئًا بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ أَفْضَلُ مِنْ هَذِهِ الصَّلَاةِ الْحَدِيث .

(۲) مَا يَبَيِّنُ الْمُسْلِمُ وَبَيَّنَ أَنْ يَكْفُرَ أَنْ يَتْرَكَ الصَّلَاةَ الْفَرِيضَةَ مُتَعَدِّيًا أَوْ يَتَهَاوَنَ بِهَا فَلَا يَصْلِيهَا - عن جابر قال رسول الله (ص) مَا يَبَيِّنُ الْكُفْرَ وَالْإِيمَانَ إِلَّا تَرْكُ الصَّلَاةِ (وسائل باب ثبوت الكفر والارتداد بترك الصلوة الواجبة) .

اندکی از بسیار ذکر میشود :

۱ - امام صادق علیه السلام فرمود : هر گاه در حال نماز بودی حتماً با حالت خشوع باش و روی دل بسوی نماز بدار که خدا یتعالی میفرماید : آنانکه در نمازشان خاشع میباشند ^(۱).

صدوق (رض) در خصال از امیر المؤمنین علیه السلام نقل میکند که فرمود هیچ يك از شما با حالت کسالت و یا خواب آلودگی و یا با افکاریکه او را بنخود مشغول میسازد بنماز نایستد زیرا او در پیشگاه پروردگار عز و جل میباشد و جز این نیست که بهره و نصیب بنده از نمازش همان اندازه است که از روی دل در آن مقدار توجه بخدا داشته است و نیز امیر المؤمنین علیه السلام از رسول خدا نقل میفرماید که فرمود دور کعت نماز مختصر ولی با تفکر بهتر است از يك شب زنده داشتن ^(۲)

و بس است از برای توجه با اهمیت حضور قلب در نماز آنچه از حالات اولیاء کمل و ائمه دین علیهم السلام نقل شده که با چه حالت حضور و خشوعی بنماز میایستادند ابی حمزه ثمالی میگوید دیدم علی بن الحسین علیه السلام را که نماز میگذاشت عبا از دوش مبارکش بکنار رفت آنرا درست نکرد تا از نمازش فارغ شد از حضرتش پرسیدم که چرا عبا را بر دوشش نیانداخت فرمود : وای بر تو هیچ میدانی در پیشگاه چه کسی بودم ؟ بنده از نمازش بجز همان اندازه که حضور قلب داشته پذیرفته نمیشود ... ^(۳)

(۱) إِذَا كُنْتَ فِي صَلَاتِكَ فَعَلَيْكَ بِالْخُشُوعِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى صَلَاتِكَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (وسائل باب استحباب الخشوع في الصلوة) .
 (۲) و (۳) لَا يَقُومَنَّ أَحَدُكُمْ فِي الصَّلَاةِ مَكَاسِلًا وَلَا نَاعِسًا وَلَا يَفْكِرَنَّ فِي نَفْسِهِ فَإِنَّهُ يَبْذُرُ رُبَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَإِنَّمَا لِلْعَبْدِ مِنْ صَلَاتِهِ مَا أَقْبَلَ عَلَيْهِ فِيهَا - عن أبي حمزة قال رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُصَلِّي سَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ مُنْكَبِهِ فَلَمْ يُسَوِّهِ حَتَّى قَرَعَ مِنْ صَلَاتِهِ قَالَ فَسُئِلْتُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَيْحَكَ أَتَدْرِي يَبْنَ يَدَيَّ مَنْ كُنْتُ لَئِنْ الْعَبْدَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَلَوةٌ إِلَّا مَا أَقْبَلَ مِنْهَا الْحَدِيث ... وسائل باب تاكد استحباب الاقبال بالقلب على الصلوة.

و رسول خدا ﷺ در روایتی فرمود: که نماز را هم چون کسی بگذارد که با نمازوداع کند پس چون آماده نماز شدی بگو این آخرین نماز من از دنیا است و آن چنان باش که گویی بهشت در پیش رو و دوزخ در زیر پای و فرشته مرگ در پشت سر و پیامبران در طرف راست تو و فرشتگان در سمت چپ تو قرار دارند و پروردگارت از بالا تو را می بیند پس متوجه باش که در پیشگاه چه کسی ایستاده ای و با چه کس نیایش داری و چه کسی فکران تو است؟

لُبُّ اللَّبَابِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ صَلِّ صَلَاةَ مُودِعٍ فَإِذَا دَخَلْتَ فِي الصَّلَاةِ فَقُلْ هَذَا آخِرُ صَلَاتِي مِنَ الدُّنْيَا وَكُنْ كَأَنَّ الْجَنَّةَ بَيْنَ يَدَيْكَ وَ النَّارَ تَحْتَكَ وَ مَلَكُ الْمَوْتِ وَرَأْسُكَ وَ الْأَنْبِيَاءُ عَنْ يَمِينِكَ وَ الْمَلَائِكَةُ عَنْ يَسَارِكَ وَ الرَّبُّ مُطْلِعُ عَلَيْكَ مِنْ فَوْقِكَ فَانْظُرْ بَيْنَ يَدَيْ مَنْ تَقِفُ وَ مَنْ تُنَاجِي وَ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ .

علامه طباطبائی در این باره فرماید .

وَصَلِّ بِالْخُشُوعِ وَ التَّخَضُّعِ	وَ كُنْ إِذَا صَلَّيْتَ كَالْمُودِعِ
وَ قُمْ قِيَامَ الْمَائِلِ الذَّلِيلِ	مَا بَيْنَ أَبْدَى الْمَلِكِ الْجَلِيلِ
وَ اعْلَمْ إِذَا مَا قُلْتَ مَا تَقُولُ	وَ مَنْ تُنَاجِي وَ مَنْ الْمَسْتُورُ

نماز از نظر علماء آخرت

یکی از علماء آخرت میگوید: معانی نماز را با عبارات فراوانی توان گفت ولی کلمه جامع همه آن معانی شش جمله است: حضور قلب، تفهّم، تعظیم، هیبت رجاء، و حیاء، آنگاه در شرح اینها گوید:

مقصود از حضور قلب آن است که خاطر آدمی بجز بر آنچه مشغول انجام آن است توجّهی نداشته باشد و در هر فعلی از افعال نماز و هر ذکر و اذکار آن بآن فعل و ذکر توجّه داشته باشد و طایر فکر او بهر سو پرواز نکند و اگر چنین شد یعنی فکرش منحصر آ متوجّه بعملی باشد که بجا میآورد و غفلت بر آن مستولی نکردد حضور قلب حاصل شده است.

و اما تفهّم بمعنای لفظ بجز حضور قلب است که چه بسا بادای لفظ توجّه دارد ولی بمعنایش توجّه ندارد، مقصود ما از تفهّم آنست که قلب بمعنای لفظ متوجّه باشد و در این مقام مردم بایکدیگر متفاوتند که همه کس در فهم معانی قرآن و تفسیحات یکسان نیستند و چه بسا شخصی معانی لطیفه‌ای در حال نماز میفهمد که هم او پیش از آن چنین معنایی بخاطرش نگذشته است و از این رهگذر است که نماز، نماز گزار را از کردارهای زشت و ناپسند باز میدارد چون چیزهایی درك میکند که درك آن قبیل امور حتماً از کارهای زشت جلوگیری خواهد کرد.

و اما تعظیم، آن نیز بجز از حضور قلب و تفهّم است زیرا ممکن است انسان با بنده خود سخن گوید و متوجّه معنای سخنش نیز باشد ولی عظمتی را برای وی قائل نباشد پس تعظیم و بزرگداشت چیزی است بجز از حضور قلب و تفهّم.

و اما هیبت، پس آن نیز معنایی است زائد بر تعظیم و عبارت است از ترسی

که منشأش تعظیم باشد و کسیکه ترس آور نباشد با هیبتش نکویند و تنها ترس - آوری را نیز هیبت نخوانند مانند ترس از عقرب و یا از سوء خلق بنده و این قبیل چیزهای زبون را که موجب ترس میشود هیبت ننامند بلکه ترس از پادشاه معظمی را مهابت گویند، پس هیبت عبارت است از ترسی که از بزرگداشت برمیخیزد. و اما رجاء پس آن نیز بدون شك معنای دیگری است زیرا چه بسا افراد که از پادشاهی تعظیم میکنند و هیبتش را هم بدل دارند ولی امید پاداشی از او ندارند و بنده را سزاوار، آن است که بوسیله نماز از خدای عز و جل امیدوار باشد هم چنانکه بواسطه تقصیرش از عذاب او بیمناک است.

وامّا حیاء، پس آن نیز بجز همه آنهایی است که گفته شد زیرا حیاء با استشعار تقصیر و توهّم گناه مستند است و در حالیکه توهّم گناه نباشد میتوان تعظیم و خوف و رجاء را بدون وجود حیاء تصور نمود.

نماز از نظر اصحاب قلوب و ارباب معرفت

استاد الهی ما فرماید: بدانکه از برای نماز غیر از این صورت، معنائی است و غیر از این ظاهر، باطنی و چنانچه ظاهر را آدابی است که مراعات نمودن آنها یا موجب بطلان نماز صوری یا نقصان آن میگردد همینطور از برای باطن آدابی است قلبیه و باطنیه که با مراعات نمودن آنها نماز معنوی را بطلان یا نقصان دست دهد چنانچه با مراعات آنها نماز دارای روح ملکوتی شود و ممکن است پس از مراقبت و اهتمام بآداب باطنیه قلبیه شخص مصلی را نصیبی از سر الهی نماز اهل معرفت و اصحاب قلوب حاصل شود که آن قرّة العین اهل سلوک و حقیقت معراج قرب محبوب است.

و آنچه گفته شد که برای نماز، باطن و صورت غیبیه ملکوتیه است. علاوه بر آنکه موافق ضربی از برهان و مطابق مشاهدات اصحاب سلوک و ریاضت است آیات و اخبار کثیره عموماً و خصوصاً نیز دلالت بر آن دارد و ما بذکر بعضی از آن این اوراق را متبرک میکنیم.

از آنجمله قول خدا تعالی است: «يَوْمَ تُجِدُ كُلَّ نَفْسٍ مَّا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تُوَدِّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا» آیه شریفه دلالت کند که هر کسی اعمال خوب و بد خود را حاضر می بیند و صورت باطنیه غیبیه آنها را مشاهده میکند.

چنانچه در آیه شریفه دیگر فرماید: «فَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا» و در آیه دیگر فرماید: «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ الْخ» دلالت کند بر آنکه نفس اعمال را معاینه کند.

و اما احادیث شریفه در این مقام بیشتر از آن است که در این صفحات بگنجد

و ما بذکر بعضی از آن اکتفا میکنیم :

از آنجمله در وسایل سند بحضرت صادق سلام الله علیه رساند ، قال: مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ الْمَقْرُوضَاتِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَأَقَامَ حُدُودَهَا رَفَعَهَا الْمَلَكُ إِلَى السَّمَاءِ بِيضَاءُ نَقِيَّةٍ يَقُولُ حَفَظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفَظْتَنِي اسْتَوْدَعْتَنِي مَلَكًا كَرِيمًا وَمَنْ صَلَّى بِمَعَدِّ وَقْتِهَا مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَلَمْ يُقِمِ حُدُودَهَا رَفَعَهَا الْمَلَكُ سَوْدَاءَ مُظْلِمَةٍ وَهِيَ تَهْتِفُ بِهِ صَبَّحْتُ صَبَّحَكَ اللَّهُ كَمَا صَبَّحْتَنِي وَلَا رَعَاكَ اللَّهُ كَمَا لَمْ تُرْعِنِي، دلالت کند بر آنکه نماز را ملائکه الله بالا برند بسوی آسمان یا با صورت پا کیزه سفید و آن در وقتی است که در اوّل وقت بجا آورد و ملاحظه آداب آن بنماید و در این صورت دعای خیر بنماز گذار کند و یا با صورت تاریک سیاه و آن در وقتی است که آن را بی عذر تاخیر اندازد و اقامه حدود آن نکند و در اینصورت او را نفرین کند و این حدیث علاوه بر آنکه دلالت بر صور غیبیه ملکوتیه کند دلالت بر حیات نیز کند چنانچه برهان نیز قائم است بر آن و آیات و اخبار دلالت بر آن کند. چنانچه حق تعالی فرماید «وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ» .

و بمضمون این حدیث شریف احادیث دیگرری است که ذکر آنها موجب تطویل است .

و از حضرت صادق سلام الله علیه روایت است که چون بنده مؤمن داخل قبر شود نماز در جانب راست او و زکوة در جانب چپ او است و خوبی بر او سایه افکند و صبر در گوشه ای قرار گیرد و چون دو ملک که موکل سؤالند داخل شوند صبر بنماز و زکوة و نیکوئی گوید با شما باد یاری رفیقان و اگر عاجز شدید من با او هستم .

و این حدیث شریف را در کافی شریف بدو طریق نقل فرموده و شیخ صدوق رحمه الله در ثواب الاعمال حدیث فرموده و دلالت آن بر صور غیبیه برزخیه و حیوة شعور آنها واضح است و احادیث تمثیل قرآن بصورت ملکوتیه و تمثیل نماز، بسیار

است انتهى .

تتمیم : از جمله آیانی که بر وجود صور غیبی ملکونی دلالت دارد قول خدایتعالی است « وَ إِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ » با توجه باینکه اسم فاعل ظهور در فعلیت دارد و بنا براین همان عقاید باطل و اعمال و صفات زشت است که جهنمیان را فرا گرفته است .

و از جمله آیه شریفه « وَ مَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ نَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ » و کریمه « يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَ آيَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى بِالْبَاطِلِ إِنَّهُمْ يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً . . »

و از جمله احادیث شریفه در این باب روایت شریفه وافیه است که مردی بامام صادق عرض کرد « إِنَّ أَبِي قَدْ كَبُرَ جِدّاً فَتَحَرُّ نَحْمِلُهُ إِذَا أَرَادَ الْحَاجَّةَ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَلِيَ ذَلِكَ مِنْهُ فَافْعَلْ وَ لَقِمْتُهُ يَدِكَ فَإِنَّهُ جُنَّةٌ لَكَ غَداً ^(۱) » و در روایت دیگر فرمود : « السَّخَاءُ شَجَرَةٌ فِي الْجَنَّةِ مَنْ تَعَلَّقَ بِفُصَيْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَ الْبُخْلُ شَجَرَةٌ فِي النَّارِ مَنْ تَعَلَّقَ بِفُصَيْنٍ مِنْ أَغْصَانِهَا أَدَّتْهُ إِلَى النَّارِ ^(۲) » و در حدیث دیگر فرمود : « إِنْ الْعَمَلُ الصَّالِحَ لِيَذْهَبَ إِلَى الْجَنَّةِ فَيَمْهَدُ لِصَاحِبِهِ كَمَا يَبْعَثُ الرَّجُلُ عَلَماً فَيَقْرُؤُ لَهُ ثُمَّ قَرَأَ عَلَيْهِ ^(۳) »

(۱) پدر من جداً سنش زیاد شده است بطوریکه وقتی حاجتی دارد او را بدوش می - بریم فرمود اگر بتوانی خودت او را بدوش بکشی بکن و با دست خودت لقمه بدهانش بگذار که همین کار فردا بهشت تو است .

(۲) سخاوت درختی است در بهشت هر کس بشاخه ای از شاخه های آن دست بگیرد به بهشت داخل شود . و بخل درختی است در آتش هر کس بشاخه ای از شاخه هایش بیاویزد بدوزخش میکشاند .

(۳) کارنیک به بهشت میرود و برای صاحب خود جایگاه میسازد همچنانکه کسی نوکری میفرستد تا فرش کند برایش سپس این آیه را قرائت فرمود : اما آنانکه ایمان آوردند و کارهای شایسته انجام دادند برای خودشان آماده میکنند .

و فرمود : « الَّذِي يَشْرَبُ فِي آيَةِ الذَّهَبِ وَ الْفِضَّةِ إِنَّمَا يَجْرُجُ فِي جَوْفِهِ نَارَ جَهَنَّمَ »^(۱).

و فرمود : « مَنْ عَلَّقَ سَوْطًا بَيْنَ يَدَيِّ سُلْطَانٍ جَائِرٍ جُعِلَ ذَلِكَ السَّوْطُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نُعْبَانٌ مِنْ نَارٍ طُولُهُ سَبْعِينَ ذِرَاعًا يُسَلِّطُهُ اللَّهُ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَ بَشَسَ الْمَصِيرُ »^(۲).

و فرمود : « اجْتَنِبِ الْغَيْبَةَ فَإِنَّهَا إِدَامُ كِلَابٍ أَهْلِ النَّارِ »^(۳).

و جبرئیل بر رسول خدا عرض کرد : « اِعْمَلْ مَا شِئْتَ فَإِنَّكَ مُلَاقِيهِ »^(۴).

و روایات در اینمقام بیش از آنست که در این رساله بگنجد و این چند روایت بعنوان نمونه و نیز برای تذکر مطالب سودمند و آموزنده‌ای که محتوای آنها بود ذکر شد.

(۱) کسیکه در ظرف طلا و نقره می‌آشامد آتش جهنم را بدرون خود میریزد.

(۲) کسیکه تازیانه ای در پیش روی پادشاه ستمگری بیاویزد همان تازیانه روز قیامت

اژدهائی از آتش میشود که هفتاد ذراع طول دارد خداوند آن اژدها را بر آنشخص مسلط میکند در آتش دوزخ و چه بازگشتگاه بدی است.

(۳) از غیبت کردن پرهیز که خوراک سگهای دوزخی است.

(۴) هرچه خواهی بکن که ملاقاتش خواهی کرد.

هشدار از رهبران برهروان

امام صادق علیه السلام فرمود: بخدا سو کنند که پنجاه سال بر مرد میگذرد و خداوند حتی يك نماز او را هم قبول نمیکند، دیگر از این سخت تر چیست؟ بخدا قسم که شما حتماً از همسایگان و هم نشینان کسانى را سراغ دارید که اگر (نمازی که برای خدا گذارده است) برای شما انجام میداد از او نمی پذیرفتید بسکه آن را سبک شمرده است بتحقیق که خدایتعالی جز نیکو را نمی پذیرد پس چگونه آنچه را که سبک انگاشته شده است خواهد پذیرفت؟

ورسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: پاره ای از نمازها نیم آن پذیرفته میشود و پاره ای چهار يك اش و پاره ای يك سوّش و پاره ای يك پنجمش تا يك دهم و پاره ای از نمازها همچون جامه کهنه و مندرسی در هم پیچیده گردد و بر صورت نماز گزار زده شود.

ابی حمزه ثمالی گوید: دیدم علی بن الحسین علیه السلام را که نماز میگذاشت و يك طرف عبادزدوش مبارکش افتاد و آنحضرت عبا را بر شانه اش راست نکرد و بهمان کیفیت از نماز فارغ شد. جهتش را پرسیدم فرمود: وای بر تو هیچ میدانی در پیشگاه چه کسی بودم؟...

استاد الهی ما فرماید: که اکتفا نمودن بصورت نماز و قشر آن و محروم ماندن از برکات و کمالات باطنیه آن که موجب سعادات ابدیه بلکه باعث جوار ربّ العزّة و مرقاة عروج بمقام وصول بوصال محبوب مطلق که غایت آمال اولیاء و منتهای آرزوی اصحاب معرفت و ارباب قلوب بلکه قرّة العین سید رسل صلی الله علیه و آله است از اعلی مراتب خسران و زیان کاری است که پس از خروج از این نشئه

و ورود در محاسبه الهیه موجب حسرت‌هایی است که عقل ما از ادراك آن عاجز است ما تا در حجاب عالم ملك و خدر طبیعت هستیم از آن عالم نمیتوانیم ادراکی نمائیم و دستی از دور بر آتش داریم، کدام حسرت و ندامت و زیان و خسارت بالآخر از آن است که چیزیکه وسیله کمال سعادت انسان و دوی درد نقایص قلبیه است و در حقیقت صورت کمالیه انسانی است پس از چهل پنجاه سال تعب در راه آن بهیچ وجه استفاده روحیه نکرده سهل است مایه کدورت قلبیه و حجابهای ظلمانیه شود و آنچه قرۃ العین رسول اکرم ﷺ است موجب ضعف بصیرت ما گردد «فَوَا حَسْرَتًا عَلٰی فَرَّطْتُ فِيْ جَنْبِ اللّٰهِ»

پس ای عزیز: دامن همت بکمر زن و دست طلب بگشای وبا هر تعب و زحمتی است حالات خود را اصلاح کن و شرایط روحیه نماز اهل معرفت را تحصیل کن و از این معجون الهی که با کشف تام محمدی ﷺ برای درمان تمام دردها و نقصهای نفوس فراهم آمده استفاده کن و خود را تا مجال است از این منزلگاه ظلمت و حسرت و ندامت و چاه عمیق بعد از ساحت مقدس ربوبیت جل و علا کوچ ده و مستخلص کن و به معراج وصال و قرب کمال خود را برسان که اگر این وسیله از دست رفت و سایل دیگر منقطع است: «إِنْ قُبِلَتْ قُلُوبُ مَا سِوَاهَا وَإِنْ رُدَّتْ رُدَّتْ مَا سِوَاهَا» (پایان)

ادب حضور

بدانکه از برای حضور در محضر هر بزرگی ادبی است که اگر شخص حاضر مراعات آن ادب را نکند از عنایات خاصه آن محضر بهره مند نشود بلکه بسا باشد که مورد غضب و نکوهش صاحب محضر قرار گیرد تا آنجا که از لیاقت حضور بیفتد و بکلی مطرود در گاه شود.

بزرگی فرموده است: «تَرْكُ الْأَدَبِ مُوجِبٌ لِلطَّرْدِ فَمَنْ أَسَاءَ الْأَدَبَ عَلَى الْبِسَاطِ رُدَّتْ إِلَى الْبَابِ وَمَنْ أَسَاءَ الْأَدَبَ عَلَى الْبَابِ رُدَّتْ إِلَى سَيَاسَةِ الدَّوَابِّ» بی ادبی موجب

رانده شدن است هر آن کس که در بساط بزرگان ادب نگاه ندارد بدر آستانش برانند و اگر ادب آستانه را نیز نداشت سیاست چهارپایانش کنند.

و دیگری فرماید: حضرت ایوب بمنظور حفظ ادب بود که عرض کرد «رَبِّ اِنِّیْ مَسْنِیْ الصُّرِّ وَاَنْتَ اَرْحَمُ الرَّاحِمِیْنَ» و نگفت «اِرْحَمْنِیْ» و هم چنین عیسی بن مریم عرض کرد: «اِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُهُ» و نگفت «لَمْ اُقْلَهُ» و بزرگی دیگر گوید «نَحْنُ اِلٰی قَلِیْلِ مِنَ الْاَدَبِ اُخْوَجُ مِنْهُ اِلٰی كَثِیْرٍ مِنَ الْعِلْمِ»: ماباند کی از ادب نیازمندتریم تا به بسیاری از علم.

عارف رومی گوید:

از خدا جوئیم توفیق ادب بی ادب محروم ماند از فیض رب
بی ادب تنهانه خود را داشت بد بلکه آتش بر همه آفاق زد

بنابراین نماز گذار را لازم است در حال نماز که حالت حضور در پیشگاه ملك الملوك است ادب حضور محضر را كاملاً رعایت كند چنانچه در روایات بسیاری بآن اشاره شده است مانند روایت اسحق بن عمار از امام صادق علیه السلام که فرمود: «يَا اِسْحَقُ (خِفِ اللّٰهَ) اَعْبُدِ اللّٰهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ».

اکنون کوئیم از جمله آداب بسیار مهم حضور، توجه بنده است بعز ربوبیت و ذل عبودیت، چنانچه امام صادق علیه السلام، در مصباح الشریعة میفرماید: «وَاحْذَرُ أَنْ تَطَأَ بِسَاطِ مَلِكِكَ إِلَّا بِالذِّلِّ وَالْإِفْتِقَارِ» بر حذر باش از آنکه بر بساط پادشاه خود بجز با قدم ذلت و مسکنت قدم نهی.

کاینجا تن ضعیف و دل خسته میخورد

بازار خود فروشی از آن سوی دیگر است

«اَوْحٰی اللّٰهُ اِلٰی مُوسٰی علیه السلام اِنَّمَا اَقْبَلُ صَلٰوةً مِّنْ قَوَاصِعٍ لِعِظَمَتِیْ وَ لَمْ يَتَعَظَمْ عَلٰی خَلْقِیْ وَالْزَمَ قَلْبُهُ خَوْفِیْ وَ قَطَعَ نَهَارَهُ بِذِكْرِیْ وَ كَفَّ نَفْسُهُ عَنِ الشَّهَوَاتِ لِاجْلِیْ»^(۱)

(۱) خداوند بموسی وحی فرمود که من نماز تنها کسی را می پذیرم که در مقابل

و قَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِأَصْحَابِهِ مَا لِي لَا أَرَى فِيكُمْ خَلَاوَةَ الْعِبَادَةِ؟ قَالُوا وَمَا خَلَاوَةُ الْعِبَادَةِ؟ قَالَ التَّوَاضُّعُ.

و در دعاهاى تكبيرات افتتاحيه نماز وارد است : « عَبْدُكَ وَ ابْنُ عَبْدِكَ ذَلِيلٌ بَيْنَ يَدَيْكَ » .

و هم در مناجات هاى اولياء دين اعتراف بذلت عبوديت بسيار تكرر شده است و اگر خداوند بنده اير ا توفيق داد كه از توجه بذلت و افتقار عبوديت غفلت نكرد و همواره اين معني را كه حقيقت ذات بنده است نصب العين خود قرار داد كم كم در اثر مداومت، حقيقت اين معني در دل اورسوخ كند و حالت ذلت در نفس او ظاهر گردد و انيت و انانيت نفس در اثر تجلى انوار عظمت حضرت معبود بكلى از ميان برود .

مناجاتهاي كه از ائمه دين نقل شده است و بحسب ظاهر با مقام عصمت آن بزرگواران سازگار نيست « مانند دعای زين العابدين در دعای معروف ابي حمزه: فَمَنْ أَسْوَأُ حَالًا مِنِّي إِنْ أَنَا نُقِلْتُ عَلَى مِثْلِ حَالِي إِلَى قَبْرِى لَمْ أَمْهِنْدُهُ لِرُقْدَتِي كَلَمْ أَفْرِشُهُ بِالْعَمَلِ الصَّالِحِ لِصُجْعَتِي » و ده ها از اين قبيل جملات كه بسيار فراوان است نتيجه تمكّن آن ذوات مقدسه در مقام ذلت است و همچنين حالات و قضايائي كه از بزرگان دين نقل شده است كه در پاره موارد حتى حيوانات را از خود بهتر ميدانستند تا چه رسد بهم نوعان خود اثر همين حالت نفساني بوده است .

دانشمندی ميگفت : مرحوم حكيم الهى حاجى ملاهادى سبزواري خانواده خود را منع كرده بود از اينكه مرغهاي خانگي را سربيرند روزي مرحوم حاجي

—عظمت من فروتن باشد و بر آفریده گان من بزرگی نفروشد و همواره دلش از من پیمناك باشد و روزش را بياد من پايان برساند و دامن خویش را از تمايلات نفساني بخاطر من فرا كشد .

کسالتی داشته و گویا دست رسی بگوشت نبوده بحکم اضطراب مرغی را سر بریده و برای حکیم سبزواری غذا تهیه میکنند وقتی آن مرحوم متوجه میشود بسیار پرباشان و ناراحت شده و میفرماید مگر من نگفته بودم مرغ خانگی برای من سر نبرید ،

مرحوم حاجی، دختری داشته فاضله و دانشمند عرض کرده بود چه مانعی دارد و علت منع شما چیست ؟ حاجی فرموده بود بنظر من جاننداری را بدون جهت عقلانی بی جان کردن ظلم است و قبیح ، دختر عرض کرده بود در این مورد چنین نیست بلکه از عدل هم بالاتر است و فضل و احسان درباره این حیوان است زیرا آن حیوان جزء بدن شما میشود و بدینوسیله از مقام حیوانیت ترقی نموده و بمرحله انسانیت نائل میشود ، مرحوم حاجی فرموده بود تصادفاً شبهه من در همین مورد است زیرا من یقین ندارم که جزء بدن من شدن برای حیوانی ترقی محسوب شود، دخترش عرض کرده بود پس گوشت گوسفند را چرا میل میکنید ؟ فرموده بود برای آنکه گوسفند بخاطر من تنهاسر بریده نمیشود وافرادی از انسان از گوشت آن استفاده میکنند و آن گوسفند جزء بدن آن انسان ها میگردد من هم در ضمن مقداری از آن بهره مند میشوم .

ز گرما به آمد برون بایزید	شنیدم که روزی سحرگاه عید
فرو ریختند از سرائی بسر	یکی طشت خاکسترش بی خبر
کف دست شکرانه مالان بروی	همی گفت ژولیده دستار و موی
زخا کستری روی درهم کشم؟	که ای نفس من در خور آنشم
خدا بینی از خویشتن بین میخواه	بزرگان نکردند در خود نگاه

محدث اقدم صدوق رضوان الله علیه روایتی در خصال نقل میکند از حضرت باقر علیه السلام که فرمود رسول خدا فرمود خدای عز و جل عبادت نشده است به چیزی که با فضیلت تر از عقل باشد و مؤمن، عاقل نمیشود تا آنگاه که ده خصلت در او جمع

شود سپس خصلت‌ها را می‌شمارد تا آنکه می‌فرماید: «وَالْعَاشِرَةُ وَالْعَاشِرَةُ لَا يَرَى أَحَدًا إِلَّا قَالَ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي وَأَتَقَى» : خصلت دهم وجه قدر مهم است آن خصلت : هیچکس را نبیند مگر آنکه بگوید او از من بهتر و پرهیز کارتر است الحدیث^(۱) و نیز از امام صادق علیه السلام روایت میکند که آنحضرت ضمن روایت مفصلی بحمد ابن عیسی فرمود: اگر میخواهی چشم‌ت روشن گردد و بخیر دنیا و آخرت نائل شوی طمع خود را از آنچه در دست مردم است ببر و خود را در ردیف مردگان بشمار و بر خاطرت خطور نکند که تو حجتی از یکنفر از مردم بالاتر هستی...^(۲)

استاد الهی مافرمايد: توجه بعز ربوبیت وذل عبودیت یکی از منازل مهمه سالک است که قوت سلوک هر کس بمقدار قوت این نظر است بلکه کمال و نقص انسانیت تابع کمال و نقص این امر است و هرچه نظر انیت و انانیت و خودبینی و خودخواهی در انسان غالب باشد از کمال انسانیت دور و از مقام قرب ربوبیت مهجور است و حجاب خودبینی و خودپرستی از جمیع حجب ضخیم تر و ظلمانی تر است و خرق این حجاب از تمام حجب مشکلتی و خرق همه حجب را مقدمه است بلکه مفتاح مفاتیح غیب و شهادت و باب الابواب عروج بکمال روحانیت خرق این حجاب است تا انسانرا نظر بخویشتن و کمال و جمال متوهم خود است از جمال مطلق و کمال صرف محجوب و مهجور است، و اول شرط سلوک الی الله خروج از این منزل است بلکه میزان در ریاضت حق و باطل همین است پس هر سالک که با قدم انانیت و خودبینی و در حجاب انیت و خودخواهی طی منزل سلوک کند ریاضتش باطل و سلو کش الی الله نیست بلکه الی النفس است: «مادر بتهابت نفس شما است» .

(۱) خصال باب العشرة .

(۲) خصال باب الثلاثة شماره ۱۱۳ .

قَالَ تَعَالَى «وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ» هجرت صوری و صورت هجرت عبارت است از هجرت به تن از منزل صوری بسوی کعبه یا مشاهد اولیاء و هجرت معنوی خروج از بیت نفس و منزل دنیا است الی الله و رسوله و هجرت بسوی رسول و ولی نیز هجرت الی الله است . و مادام که تعلقی بخویش و توجهی بانیت است مسافر نشده و تا بقایای انانیت در نظر سالک است و جذران شهر خودی و اذان اعلام خود خواهی مختفی نشده در حکم حاضر است نه مسافر و مهاجر .

و در مصباح الشریعة است قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ «الْعُبُودِيَّةُ جَوْهَرَةٌ كُنْهَهَا الرُّبُوبِيَّةُ فَمَا فَقَدَ مِنَ الْعُبُودِيَّةِ وَجِدَ فِي الرُّبُوبِيَّةِ وَمَا خَفِيَ مِنَ الرُّبُوبِيَّةِ أَصِيبَ فِي الْعُبُودِيَّةِ» : کسیکه با قدم عبودیت سیر کند و داغ ذلت بندگی را در ناصیه خود گزارد و وصول به عز ربوبیت پیدا کند، طریق وصول بحقایق ربوبیت سیر در مدارج عبودیت است و آنچه در عبودیت از انیت و انانیت مفقود شود در ظل حمایت ربوبیت آن را مییابد تا بمقامی رسد که حق تعالی سمع و بصر و دست و پای او شود ، چنانچه در حدیث صحیح مشهور بین فریقین وارد است .

و چون از تصرفات خود گذشت و مملکت وجود خود را یکسر تسلیم حق کرد و خانه را بصاحب خانه واگذار نمود وفانی در عز ربوبیت شد صاحب خانه خود متصرف در امور گردد پس تصرفات او تصرف الهی گردد چشم او الهی شود و با چشم حق بننگرد و کوش او کوش الهی شود و بکوش حق بشنود و هر چه ربوبیت نفس کامل باشد و عز آن منظور خاطر شود از عز ربوبیت بهمان اندازه کسر شود و ناقص گردد ، چه که ایندو مقابل یکدیگرند : «الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ضَرَّتَانِ» ،

پس سالک الی الله را ضرور است که بمقام ذل خود پی برد و نصب العین او ذلت عبودیت و عزت ربوبیت باشد و هر چه این نظر قوت گیرد عبادت روحانی تر شود و روح عبادت قویتر شود تا اگر بدست گیری حق و اولیای کامل علیهم السلام

توانست بحقیقت عبودیت و کنه آن واصل شود از سرّ عبادت لمحهای درمی یابد و در جمیع عبادات خصوصاً نماز که سمت جامعیت دارد و منزله آن در عبادات منزله انسان کامل است و منزله اسم اعظم بلکه خود اسم اعظم است، این دو مقام یعنی مقام عزّ ربوبیت که حقیقت است و مقام ذلّ عبودیت که رقیقه آن است مرموز است و در اعمال مستحبّه قنوت و در اعمال واجبه سجده را اختصاصی است که پس از این انشاء الله بآن اشاره خواهیم کرد.

و باید دانست که عبودیت مطلقه از اعلی مراتب کمال و ارفع مقامات انسانیت است که جزا کمال خلق الله محمد ﷺ بالاصالة و دیگر اولیای کمال بالتبعیّه کسی دیگر را از آن نصیبی نیست و دیگران را پای عبودیت لنگه است و عبادت و عبودیت آنها معلّل است و جز با قدم عبودیت نتوان بمعراج حقیقی مطلق رسید. و لهذا در آیه شریفه فرماید:

«سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ» قدم عبودیت و جذبه ربوبیت سیر داد آن ذات مقدّس را بمعراج قرب و وصول و در نشهد نماز که رجوع از فناء مطلق است که در سجده حاصل شده باز توجه بعبودیت قبل از توجه برسالت است.

و ممکن است اشاره بآن باشد که مقام رسالت نیز در نتیجه جوهره عبودیت است و این مطلب را دنباله طویلی است که از وظیفه این اوراق خارج است. پایان نقل.

ایمان نیز هم چون علم دارای مراتبی است

همانطور که علم را مراتبی است بی شمار و هر کس را از آن سهمی است، مخصوص «و فوق کلّ ذی علم علیم» ایمان نیز که مرجعش بعلم است دارای مراتبی است، زیرا ایمان عبارت است از تصدیق بواقعیت چیزی، و لازمه تصدیق چیزی تصور آن است (بر حسب طاقت و استعداد تصور کننده که «لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا»)،

و معنای علم نیز بجز تصور و تصدیق نیست بنابراین ایمان از حیث و قوّه

و ضعف و زیادت و نقصان درجاتی دارد چنانچه مقابل ایمان که کفر است نیز درجاتی دارد.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : « آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ».

و نیز فرماید : « يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَيَّ رَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ».

امام صادق علیه السلام فرمود : « لِلْإِيمَانِ دَرَجَاتٌ وَطَبَقَاتٌ وَمَنَازِلٌ فَمِنْهُ التَّامُّ الْمُنْتَهَى تَمَامُهُ وَمِنْهُ النَّاقِصُ الْبَيِّنُ نَقْصَانُهُ وَمِنْهُ الرَّاجِحُ الزَّائِدُ رَجْحَانُهُ » : ایمان را درجه‌ها و طبقه‌ها و منزل‌هائی است و از آن جمله ایمانی است تمام که با آخرین درجه از تمامیت رسیده است و از آن جمله است ایمانی ناقص که نقصش آشکار است و ایمانی راجح که رجحان بیشتری نسبت بدرجه دیگر دارد.

و نیز آنحضرت فرمود : « لَوْ عَلِمَ النَّاسُ كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ هَذَا الْخَلْقَ لَمْ يَلْمُ أَحَدٌ أَحَدًا قِيلَ وَ كَيْفَ ذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ أَجْزَاءَ بَلَغَ بِهَا تِسْعَةً وَ أَرْبَعِينَ جُزْءًا ثُمَّ جَعَلَ الْأَجْزَاءَ عِشَارًا فَجَعَلَ الْجُزْءَ عَشْرَةَ أَعْشَارٍ ثُمَّ قَسَمَهُ بَيْنَ الْخَلْقِ فَجَعَلَ فِي رَجُلٍ عَشْرَ جُزْءٍ وَ فِي آخِرِ عَشْرَى جُزْءٍ حَتَّى بَلَغَ بِهِ جُزْأً تَامًا وَ فِي آخِرِ جُزْأً وَ عَشْرَ جُزْءٍ وَ آخِرِ جُزْأً وَ عَشْرَى جُزْءٍ وَ آخِرِ جُزْأً وَ ثَلَاثَةَ أَعْشَارٍ جُزْءٍ حَتَّى بَلَغَ بِهِ جُزْأَيْنِ تَامَيْنِ ثُمَّ بِحِسَابِ ذَلِكَ حَتَّى بَلَغَ بِأَرْفَعِهِمْ تِسْعَةً وَ أَرْبَعِينَ فَمَنْ لَمْ يُجْعَلْ فِيهِ إِلَّا عَشْرَ جُزْءٍ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ الْعُشْرَيْنِ فَلَا يَكُونُ مِثْلَ الصَّاحِبِ الثَّلَاثَةِ لِلْأَعْشَارِ وَ كَذَلِكَ مَنْ تَمَّ لَهُ جُزْءٌ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَكُونَ مِثْلَ صَاحِبِ الْجُزْأَيْنِ وَلَوْ عَلِمَ النَّاسُ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ هَذَا الْخَلْقَ عَلَى هَذَا لَمْ يَلْمُ أَحَدٌ أَحَدًا ».

اگر مردم میدانستند خداوند این‌خلق را چگونه آفریده است هیچکس کسی را ملامت نمی‌کرد عرض شد یعنی چه ؟ فرمود خدایتعالی اجزائی آفرید که

به چهل و نه جزء رسید سپس برای آن اجزاء عشرهائی قرارداد و هر جزء را ده عشر قرار داد سپس آن را میان خلق تقسیم کرد و در شخصی يك دهم جزء قرار داد و در دیگری دو دهم تا آنکه بکسی يك جزء تمام رسید و در دیگری يك جزء و يك دهم جزء و در دیگری يك جزء و دو دهم جزء و دیگری يك جزء و سه دهم جزء تا آنکه به دو جزء تمام برسد و بهمین حساب تا بیلاترین درجه که چهل و نه است پس آنکه در او بجز يك دهم جزء قرار داده نشده نمیتواند مانند کسی بشود که دو دهم جزء دارد و او مانند کسیکه سه دهم جزء دارد نمیتواند گردد و همینطور کسیکه يك جزء تمام دارد نمیتواند مانند کسی شود که دارای دو جزء است.

و امام باقر علیه السلام فرمود: «إِنَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَنَازِلَ مِنْهُمْ عَلَى وَاحِدَةٍ وَمِنْهُمْ عَلَى اثْنَتَيْنِ وَمِنْهُمْ عَلَى ثَلَاثٍ وَمِنْهُمْ عَلَى أَرْبَعٍ وَمِنْهُمْ عَلَى خَمْسٍ وَمِنْهُمْ عَلَى سِتٍّ وَمِنْهُمْ عَلَى سَبْعٍ فَلَوْ ذَهَبَتْ تَحْمِلُ عَلَى صَاحِبِ الْوَاحِدَةِ اثْنَتَيْنِ لَمْ يَقْوِ عَلَى صَاحِبِ اثْنَتَيْنِ ثَلَاثًا لَمْ يَقْوِ وَسَاقَ الْحَدِيثُ ثُمَّ قَالَ وَعَلَى هَذِهِ الدَّرَجَاتِ:» مؤمنین درجانی دارند بعضی از آنها يك درجه دارد و بعضی دو درجه و بعضی سه درجه و بعضی چهار درجه و بعضی پنج و بعضی شش و بعضی هفت و اگر بخواهی بر آنکه يك درجه دارد و دو درجه را تحمیل کنی تاب نمیآورد و بر صاحب دو درجه اگر سه درجه تحمیل کنی طاقت نمیآورد و همینطور حدیث را پایان رساندند و سپس فرمودند مردم بر این درجه ها میباشند.

دانه هر مرغ اندازه وی است	طعمه هر مرغ، انجیری کی است
طفل را اگر نان دهی بر جای شیر	طفل مسکین را از آن نان مرده گیر
چونکه دندانها بر آرد بعد از آن	هم بخود گردد دلش جویای نان

پس هر اندازه که علم بخدا و اوصاف جمالیّه و جلالیه اش حاصل شود نور ایمان در قلب طلوع نماید و حجابهای نورانی و ظلمانی میان خدا و قلب برداشته گردد و حیات نازهای بقلب افاضه میشود: «اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ، أَفَمَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ

مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا ، .

و در روایت عنوان بصری است که امام صادق عَلَيْهِ السَّلَامُ باو فرمود: «لَيْسَ الْعِلْمُ بِكَيْفَرٍ وَالتَّعَلُّمُ وَ لَكِنَّهُ نَوْرٌ يَقْذِفُهُ اللَّهُ فِي قَلْبٍ مَنْ يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ فَإِذَا أَرَدَتْ الْعِلْمَ فَأَطْلُبْ أَوَّلًا فِي نَفْسِكَ حَقِيقَةَ الْعُبُودِيَّةِ وَ اطْلُبِ الْعِلْمَ بِاسْتِعْمَالِهِ ثُمَّ اسْتَغْفِرِ اللَّهَ يُفْهِمُكَ: کسب دانش بآن نیست که در فراگیری آن بسیار بکوشی بلکه آن پر نوری است از نور که خداوند آن را بدل هر کس که بخواهد رهنمونش گردد میافکند پس اگر دانش میطلبی نخست باید در جان خود حقیقت بندگی را بجوئی و دانش را از رهگذر عمل طلب کنی آنگاه فهم مشکلات را از خداوند بخواهی تا خداوند نیروی فهم بتو عطا فرماید .

و البته این نور نیز مانند سایر انوار قابل شدت و ضعف و زیادت نقصان است وَ إِذَا نَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ، وَ قُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا .

و چون حجابها مرفع شود باخرق هر حجابی نوری در دل تابیده و بهمان اندازه قوی تر و کاملتر میشود تا آنجا که نور تمام فضای قلب را احاطه نموده و انشراح صدر برای سالک دست دهد و حقایق اشیاء بر او منکشف شود و بر نظام انم^۱ عالم اطلاع یابد و داند که آنچه انبیاء عظام الهی فرموده اند همگی درست است و از جانب خدایتعالی است و نتیجه این انشراح آنست که لوث صفات ذمیمه از قلب او پاک شود و متخلق باخلاق فاضله گردد: «أَقْمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نَوْرٍ مِنْ رَبِّهِ» ،

و چون نور صفات و ملکات فاضله بر نور معرفت اضافه شود بمصداق «نَوْرٌ عَلَى نُورٍ» ، وَ نَوْرُهُمْ يَسْمَعُ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ بِأَيْمَانِهِمْ ، در کلیت او امر حق کمر اطاعت بر بندد و از همه منهیات اجتناب نماید و هر عبادتی را که بطور شایسته بجای آورد نوری و صفائی در قلبش پیدا شود که قلب را آماده انشراح بیشتر و معرفت و یقینی افزونتر گرداند .

و باز همین معرفت و یقین و انشراح او را بر عبادتی دیگر و اخلاصی بیشتر وادارد که از آن عبادت و اخلاص باز دل راصفائی و نوری تازه تر و یقینی قویتر و معرفتی تمام تر حاصل آید و همینطور تا آنجا که خدا دانا است «يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ» .

امیرالمؤمنین علیه السلام فرماید : « قَدْ أَحْيَا قَلْبُهُ وَ أَمَاتَ نَفْسُهُ حَتَّى دَقَّ جَلِيلُهُ وَ لَطَفَ غَلِيظُهُ وَ بَرَّقَ لَهُ لَامِعٌ كَثِيرٌ الرَّقِ فَأَبَانَ لَهُ الطَّرِيقَ وَ سَلَكَ بِهِ السَّبِيلَ وَ تَدَافَعَتْهُ الْأَبْوَابُ إِلَى بَابِ السَّلَامَةِ وَ دَارَ الْإِقَامَةِ وَ ثَبَّتَ رَجُلَاهُ لِطُمَأْنِينَةٍ بَدَنِهِ فِي قَرَارِ الْأَمْنِ وَ الرَّاحَةِ بِمَا اسْتَعْمَلَ قَلْبُهُ وَ أَرْضَى رَبُّهُ » :

دلش را زنده و هواهای نفس را کشته تا آنحد که اندام ورزیده او باریک و دل سختش نرم گردید و نوری تابان درخشیدن گرفت که راه را برای اوروشن ساخت و درپرتو آن نور راه را پیمود و درهای رحمت الهی که یکی پس ازدیگری بروی او گشوده میشد او را بدر سلامت و دربار اقامت کشاند و درقرارگاه امن و آسایش با کمال آرامش تن پای برجا بماند زیرا دل خود در راه رضا و خوشنودی پروردگار خود بکار بست .

و درجای دیگر فرماید : «إِنَّ مِنْ أَحَبِّ عِبَادِ اللَّهِ إِلَيْهِ عَبْدٌ أَعَانَهُ اللَّهُ عَلَى نَفْسِهِ فَاسْتَشْعَرَ الْحُزْنَ وَ تَجَلَّبَبَ الْخَوْفَ فَزَهَرَ مِصْبَاحُ الْهُدَى فِي قَلْبِهِ . . . » تا آنجا که فرماید : « قَدْ خَلَعَ سَرَائِلَ الشَّهَوَاتِ وَ تَخَلَّى مِنَ الْهُمُومِ الْإِهْمَاءَ وَ اجْدَأَ انْفِرَادٍ بِهِ فَخَرَجَ مِنْ صِفَةِ الْعَمَى وَ مَشَارِكَةِ أَهْلِ الْهَوَى وَ صَارَ مِنْ مَفَاتِيحِ أَبْوَابِ الْهُدَى وَ مَغَالِيقِ أَبْوَابِ الرَّدَى قَدْ أَبْصَرَ طَرِيقَهُ وَ سَلَكَ سَبِيلَهُ وَ عَرَفَ مَنَازِلَهُ وَ قَطَعَ غِمَارَهُ وَ اسْتَمْسَكَ مِنَ الْعُرَى بِأَوْتَقِهَا وَ مِنَ الْجِبَالِ بِأَمْتِنِهَا فَهُوَ مِنَ الْيَقِينِ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الشَّمْسِ » :

براستی که از محبوبترین بندگان خدا درحضرتش بنده ای است که خدا او را درپیکار با هواهای نفس یاری فرموده باشد پس حزن و اندوه را شعار خود ساخته و بردل خود جامه ای فراگیر از نرس خدا پوشانیده باشد اینهنگام است که

چراغ هدایت در دلش فروزان گردد و از جامه‌های شهوت‌های نفس خالی و از همه خواسته‌ها نهی گشته بجز يك خواسته که تنها آن را وجهه همت خود قرار داده باشد پس از نابینائی رسته و از بند شرکت با اهل هوی نجات یافته و خود یکی از کلیدهای درهای هدایت و موجبات بسته شدن درهای هلاکت گردد با بینائی کامل در راه خودپیش رفته و نشانه‌های راههای سعادت را شناخته و سختیهای راه را پشت سر میگذارد و بمحکمترین دست آویز و استوارترین ریسمان چنگ زده و نور یقین او بر روشنی نور آفتاب میگردد.

و در حدیث نبوی است که فرمود: « مَا مِنْ عَبْدٍ إِلَّا وَلِقَلْبِهِ عَيْنَانِ وَ هُمَا غَيَّبٌ يُدْرِكُ بِهِمَا الْغَيْبَ فَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِعَبْدٍ خَيْرًا فَتَحَّ عَيْنِي قَلْبُهُ فَيَرَى مَا هُوَ غَائِبٌ عَنْ بَصَرِهِ » :

هیچ بنده ای نیست مگر آنکه دل او را دو دیده غیبی هست که با آن دو ، امور پنهانی را درك میکند پس چون خداوند برای بنده ای نیکی خواست آندو چشم و دل او را باز میکنند تا آنچه را که از دیده سر نهان است بادیده دل ببینند .

یکی از علماء آخرت میفرماید که اوائل درجات ایمان آمیخته با شك ها و شبهه ها است بر حسب اختلاف مراتب که هر مرتبه ای از درجات اولیة ایمان با مرتبه متناسب با آن از شك و شبهه آمیخته است و حتی ممکن است با شبهه شرك نیز توأم باشد : « وَ هَآيُومِنْ أَكْثَرِهِمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشِرُّ كُونَ . »

و غالباً از این مرتبه تعبیر باسلام میشود ، خدایتعالی فرماید « قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَ لَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَ لَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ » .

و امام صادق علیه السلام میفرماید : « الْإِيمَانُ أَرْفَعُ مِنَ الْإِسْلَامِ بِدَرَجَتَيْنِ الْإِيمَانُ يُشَارِكُ الْإِسْلَامَ فِي الظَّاهِرِ وَالْإِسْلَامُ لَا يُشَارِكُ الْإِيمَانَ فِي الْبَاطِنِ وَ إِنْ اجْتَمَعَا فِي الْقَوْلِ وَالصِّفَةِ » :

ایمان از اسلام یکدگرجه بالاتر است زیرا ایمان با اسلام در ظاهر شریك

است ولی اسلام با ایمان در باطن شریک نیست هر چند در گفتار و کردار با هم جمع شوند .

و درجات متوسط ایمان عبارت است از تصدیقهای که هیچ گونه شك و شبهه‌ای به همراه ندارد بحکم «الذین آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا» و غالباً ایمان بهمین درجات گفته میشود «إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون» .

و اواخر درجات ایمان عبارت است از تصدیق‌هایی که نه تنها شك و شبهه‌ای به همراه ندارد بلکه توأم با كشف و شهود و ذوق و عیان و محبت کامله حق و شوق تمام بمحضر مقدس اش میباشد «يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ» .

و از این مقام گاهی تعبیر باحسان شده است چنانچه فرمود «الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه» و گاهی تعبیر بایقان گشته «وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» و شاید اشاره باین سه مرتبه است آیه شریفه «لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا إِذَا مَا اتَّقَوْا وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَحْسَنُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ»

و سه مرتبه کفر که مقابل این مراتب ایمانی است اشاره فرموده است آیه شریفه: «إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا لَمْ يَكُنِ اللَّهُ يُلْغِفْ لَهُمْ وَلَئِنْ هَدَيْتَهُمْ سَبِيلًا» پس احسان و یقین همان نسبت را با ایمان دارد که ایمان با اسلام دارد، دقت شود . مولای ما امام صادق علیه السلام فرمود: «إِنَّ الْإِيمَانَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِسْلَامِ وَإِنَّ الْيَقِينَ أَفْضَلُ مِنَ الْإِيمَانِ وَ مَا مِنْ شَيْءٍ أَعَزَّ مِنَ الْيَقِينِ» . ایمان از اسلام افضل است و یقین از ایمان برتر است و هیچ چیز گرانقدر تر از یقین نیست .

سپس دانشمند مزبور از برای یقین سه مرتبه قائل شده: «علم اليقين و عین

الیقین وحقّ الیقین، باستناد آیات شریفه «كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ، وَ إِنَّ هَذَا لَهُوَ حَقُّ الْيَقِينِ»

و فرق میان این سه مرحله را با مثالی روشن نموده است و فرموده است که علم الیقین بآتش عبارت است از آنکه بواسطه نور آتش دیدنیها را به بینی و عین الیقین بآتش آن است که جرم آتش را به بینی و حقّ الیقین بآتش آنکه در میان آتش بسوزی و هویت تو محو و نابود گردد و خود مبدل بآتش گردی که از این مرتبه بالاتر مرتبه‌ای نیست و این مرتبه از یقین افزایش پذیر نمیباشد که «لَوْ كُشِفَ الْغِطَاءُ مَا أَرَدَدْتُ بِقَيْنًا»^(۱) پایان

استاد الهی و ربّانی ما را در این مقام بیانی است، فرماید :

بدانکه اهل سلوک را در این مقام و سایر مقامات مراتب و مدارجی است بی شمار و ما بذکر بعضی از آن مراتب بطور کلی می پردازیم و اما احاطه بجمع جوانب و احصاء همه مراتب آن از عهده این ناچیز بیرون است «الطرق الی الله بعدد انفس الخلائق». یکی از آن مراتب مرتبه علم است و آن چنان است که بسلوک علمی و برهان فلسفی ثابت نماید ذلّت عبودیت و عزّت ربوبیت را و این یکی از لباب معارف است که در علوم عالیّه و حکمت متعالیه بوضوح پیوسته که جمیع دارتحقق و تمام دایره وجود، صرف ربط و تعلق و محض فقر و فاقه است و عزّت و ملک و سلطنت مختص بذات مقدّس کبریائی است و احدی را از حظوظ عزّت و کبریا نصیبی نیست و ذلّت عبودیت و فقر در ناصیه هر یک ثبت و در حاقّ حقیقت آنها ثابت است و حقیقت عرفان و شهود و نتیجه ریاضت و سلوک رفع حجاب از وجه حقیقت و رؤیت ذلّت عبودیت و اصل فقر و تدلی است در خود و در همه موجودات و دعای منسوب بسید کائنات ﷺ «اللهم ارنی الاشیاء کما هی»^(۲) شاید اشاره بهمین مقام باشد

(۱) از محدث جلیل فیض کاشانی، کتاب علم الیقین.

(۲) یارب همه مشکلات بکشای مرا و زدل همه زنگ خورده بزدای مرا

لطفی کن و بخشایشی از روی کرم هر چیز چنانکه هست بنمای مرا.

یعنی خواهش مشاهده ذلّ عبودیت که مستلزم شهود عزّ ربوبیت است نموده .
 پس اگر سالک راه حقیقت و مسافر طریق عبودیت با قدم سلوک علمی و مرکب
 سیر فکری این منزل را طی کرد در حجاب علم واقع شود و بمقام اول انسانیت
 نائل شود و لکن این حجاب از حجب غلیظه است که گفته اند العلم هو الحجاب
 الاکبر ، و باید سالک در این حجاب باقی نماند و آنرا خرق کند و شاید به این
 مقام اگر قناعت کند و قلب را در این قید محبوس نماید ، در استدراج واقع شود
 و استدراج در این مقام آنست که بتفریعات کثیره علمیه پرداخته و بجولان فکر
 برای این مقصد براهین کثیره اقامه کند و از منازل دیگر محروم ماند و قلبش به
 این مقام علاقمند شود و از نتیجه مطلوبه که وصول الی فناء الله است غافل شود و
 صرف عمر خود را در حجاب برهان و شعب آن نماید و هر چه کثرت فروع بیشتر
 شود حجاب بزرگتر و احتجاب از حقیقت افزون تر گردد پس سالک نباید گول
 شیطان را در این مقام خورده از حق و حقیقت بواسطه کثرت علم و غزارت آن وقوت
 برهان محجوب شود و از سیر در طلب بازماند و دامن همت بکمر زند و از جدیت
 در طلب مطلوب حقیقی غفلت نرزد و خود را بمقام دیگر که مقام دوم است
 برساند .

و آن چنان است که آنچه را عقل باقوت برهان و سلوک علمی ادراک کرده
 با قلم عقل بصفحه قلب بنکارد و حقیقت ذلّ عبودیت و عزّ ربوبیت را بقلب
 برساند و از قیود و حجب علمیه فارغ گردد . پس نتیجه مقام دوم حصول ایمان
 بحقایق است .

مقام سوم مقام اطمینان و طمأنینه است که در حقیقت مرتبه کامله ایمان
 است : « قَالَ تَعَالَى مُخَاطَباً لِّخَلِيلِهِ: أَوَلَمْ تَوَمِّنْ قَالَ بَلَىٰ وَ لَكِن لِّطَمَئِنَّ قَلْبِي ، »
 مقام چهارم مقام مشاهده است که آن نوری است الهی و تجلی ای است
 رحمانی که تبّع تجلیات اسمائیه و صفاتیّه در سرّ سالک ظهور کند و سر تا پای

اورا بنور شهودی منور نماید و در این مقام درجانی است کثیره که ذکر آنها از حوصله این اوراق خارج است و در این مقام نمونه‌ای از قرب نوافل: (كُنْتُ سَمْعَهُ وَ بَصَرَهُ وَ يَدَهُ) بروز کند و سالک خود را مستغرق بحر لایتناهی بیند و پس از آن بحری است بسیار عمیق که از اسرار قدر در آن شمه‌ای کشف شود، و هر یک از این مقامات را استدراجی است خاص خود که سالک را در آن هلاکت عظیم است و سالک باید در تمام مقامات خود را تخلیص از انانیت و انیت کند و خود بین و خود خواه نباشد که سرچشمه اکثر مفاسد است مخصوصاً برای سالک.

فصل - از امور مهمه ای که مراعات آن برای سالک در همه حالات و مخصوصاً در حال نماز لازم و ضروری است خشوع است. قال الله تعالی: «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ»، امام صادق علیه السلام فرمود: «إِذَا دَخَلْتَ فِي صَلَاتِكَ فَعَلَيْكَ بِالتَّخَشُّعِ وَالْإِقْبَالِ عَلَى صَلَاتِكَ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ». چون بنماز مشغول شدی مواظب خشوع باش و دل بر نماز داشته باش که خدا بتعالی میفرماید کسانی که در نمازشان خاشعند ^(۱) (رستگارند).

محقق جلیل: فیض کاشانی ره میفرماید خشوع در نماز بر دو قسم است: ۱- خشوع قلبی و آن عبارت از آن است که تمام همت را بر نماز بگمارد و از ماسوای نماز اعراض کند آنچنانکه در دل بجز معبود نباشد که امام صادق علیه السلام فرمود: غرض از زهد در دنیا آنست که دلهای آنان برای آخرت فارغ شود! ^(۲)

و دیگر خشوع در جوارح است و آن عبارت است از آنکه چشمهای خود را

(۱) کافی ج ۳ ص ۳۰۰ شماره ۳.

(۲) مناسبت روایت با مقام روشن نیست.

فرورد آورد و به رسو ملتفت نباشد و با اعضای خود بازی نکند و بطور خلاصه حرکتی بجز حرکات نماز از او سر نزند و هیچ يك از مکروهات نماز را بجا نیاورد. آنگاه روایاتی را نقل میکند که متضمن دستورانی است و فقها رضوان الله علیهم باستناد آن روایات مکروهاتی را در نماز ذکر فرموده اند^(۳).

نویسنده گوید: حقیقت خشوع قلبی عبارت است از حالتی که از استشعار بعظمت و جلال یا جمال فوق العاده ای در دل پیدامیشود و اثرش آنست که بهر اندازه از عظمت و جمال درك نماید بهمان نسبت انیست و انانیّت نفس فانی و زائل میگردد و در مقابل صاحب جلال و جمال حالت تسلیم و فروتنی و کرنش بخود میگیرد و بهمین عنایت است که در آیات شریفه، خشوع بزمین یا کوه نسبت داده شده است زیرا زمین در مقابل عوامل طبیعی که موجب روئیدن نباتات است هیچ اراده ای نداشته و تسلیم محض است «و من آیاته انك تری الارض خاشعة فاذا انزلنا علیها الماء اهتزت و ربّت» و هم چنین کوه در مقابل نزول قرآن نمیتوانست مقاومت کند و متلاشی میشد: «لو انزلنا هذا القرآن علی جبل لرأیته خاشعاً متصدّعاً...»

و نیز در آیاتی که خشوع باعضاء و جوارح نسبت داده شده نتیجه اش محو شدن اثر ظاهر آن عضو بوده مانند «و خشعت الاصوات للرحمن فلا تسمع الا همساً» و یا «خاشعة ابصارهم ترهقهم ذلّة» حالانیکه از ائمه دین و اولیاء حق و انبیاء عظام همچون ابراهیم علیه السلام در حال نماز نقل شده است نتیجه خشوع قلبی آنان بود چنانچه بعضی از آن روایات راضمن مباحث آینده نقل خواهیم نمود انشاء الله تعالی.

استاد الهی ما فرماید: حقیقت خشوع عبارت است از خضوع تامّ ممزوح با حبّ یا خوف و تفصیل این اجمال آن است که قلوب اهل سلوک بحسب جبلّت و فطرت مختلف است پاره ای از قلوب، عشقی و از مظاهر جمالند و بحسب فطرت متوجّه بجمال محبوب هستند و چون در سلوک ادراک ظلّ جمیل یا مشاهده اصل

جمال کنند عظمت مختفیه درس^۱ جمال، آنها را محو کند و از خود بیخود نماید چون در هر جمالی جلالی مختفی و در هر جلالی جمالی مستور است، چنانچه اشاره باین ممکن است فرموده باشد حضرت مولی العارفین و امیرالمؤمنین و السالکین صلوات الله علیه و علی آله اجمعین آنجا که فرماید: «سُبْحَانَ مَنْ اِنْسَعَتْ رَحْمَتُهُ لِأَوْلِيَائِهِ فِي شِدْقِ نَفَمَتِهِ وَ اِسْتَدَّتْ نَفَمَتُهُ لِأَعْدَائِهِ فِي سَعَةِ رَحْمَتِهِ». پس هیبت و عظمت و سطوت جمال آنها را فرو گیرد و حالت خشوع در مقابل جمال محبوب برای آنها دست دهد^(۱).

و این حالت در اوائل امر موجب تزلزل قلب و اضطراب شود و پس از تمکین حالت انس رخ دهد و وحشت و اضطراب حاصل از عظمت و سطوت مبدل بانس و سکینه شود و حالت طمأنینه دست دهد چنانچه حالت قلب خلیل الرحمن چنین بوده و پاره ای از قلوب خوفی و از مظاهر جلالند آنها همیشه ادراک عظمت و کبریا و جلال کنند و خشوع آنها خوفی باشد، و تجلیات اسماء قهریه و جلالیه بر قلوب آنها شود چنانچه حضرت یحیی علی نبینا و آله و علیهم السلام چنین بوده، پس خشوع گاهی ممزوج با حب^۲ است و گاهی ممزوج با خوف و وحشت است گرچه در هر حبّی و وحشتی و در هر خوفی حبّی است.

(۱) عجب داری از سالکان طریق	که باشند در بحر معنا غریق
خود از ناله عشق باشند مست	ز کونین بریاد اوشسته دست
بسودای جانان زجان منفعل	بذکر حبیب از جهان مشغول
بیاد حق از خلق بگریخته	چنان مست ساقی که می ریخته
نشاید بدارو دوا کردشان	که کس مطلع نیست بر دردشان
الست از ازل هم چنان نشان بگوش	بفریاد قالو ابلی در خروش
گروهی عمل دار و عزلت نشین	قدمهای خاکی دم آتشین
بیک نعره کوهی زجا برکنند	بیک ناله شهری بهم یرزند
سحرگه بگریند چندانکه آب	فروش و بدازد دیده شان کحل خواب

و مراتب خشوع بحسب مراتب ادراك عظمت و جلال و حسن و جمال است و چون امثال ما ها با این حال از نور مشاهدات محرومیم ناچار باید در صدد تحصیل خشوع از طریق علم یا ایمان بر آئیم قال تعالی « قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ » .

خشوع در نماز را از حدود و علائم ایمان قرار داده پس هر کس در نماز خاشع نباشد بحسب فرموده ذات مقدس حق از زمره اهل ایمان خارج است و نماز های ما که مشفوع با خشوع نیست از نقص ایمان یا فقدان آنست و چون اعتقاد و علم غیر از ایمان است از این جهت این علمی که بحق و اسماء و صفات او و سایر معارف الهیه در ما پیدا میشود غیر از ایمان است ، شیطان بشهادت ذات مقدس حق علم بمبدأ و معاد دارد و مع ذلك کافر است « خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَ خَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ » گوید پس حق تعالی و خالقیست او را مقرر است « أَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمٍ يُبْعَثُونَ » گوید پس معاد را معتقد است ، علم بکتاب و رسل و ملائکه دارد با این وصف خداوند او را کافر خطاب کرده و از زمره مؤمنین خارج فرموده .

پس اهل علم و ایمان از هم ممتازند ، هر اهل علم اهل ایمان نیست ، پس باید پس از سلوك علمی خود را در سلك مؤمنین داخل کند و عظمت و جلال و بهاء و جمال حق جلّت عظمته را بقلب برساند تا قلب خاشع شود والا مجرد علم، خشوع نمیآورد ، چنانچه می بینید در خودتان که با اعتقاد بمبدء و معاد و اعتقاد بعظمت و جلال حق قلب شما خاشع نیست .

و اما قول خداي تعالی « أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ » شاید ایمان صوری که همان اعتقاد بما جاء به النبي ﷺ است مقصود باشد والا ایمان حقیقی ملازم با يك مرتبه از خشوع است یا آنکه خشوع در آیه شریفه خشوع بمراتب کامله باشد چنانچه عالم را گاهی اطلاق کنند بر کسی که از حد علم بحد ایمان رسیده باشد و محتمل است در آیه شریفه « إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ

عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ اشاره بآنها باشد .

و در لسان کتاب و سنت علم و ایمان و اسلام بمراتب مختلفه اطلاق شده و بیان آنها از وظیفه این اوراق خارج است .

بالجملة سالك طریق آخرت خصوصاً با قدم معراج صلوتی لازم است قلب خود را با نور علم و ایمان خاشع کند و این رفیق الهی و بارقه رحمانیه را در قلب هر اندازه ممکن است متمکن نماید بلکه بتواند در تمام نماز حفظ این حالت را بنماید و حالت تمکن و استقرار در اول امر گرچه برای امثال ماها قدری صعب و مشکل است ولی با قدری ممارست و ارتیاض قلب امری است بسی ممکن .

عزیزم تحصیل کمال و زاد آخرت طلب و جدیت میخواهد و هر چه مطلوب، بزرگتر باشد جدیت در راه آن سزاوارتر است البته معراج قرب الهی و مقام تقرب جوار رب العزة با این حال سستی و فطور و سهل انگاری دست ندهد، مردانه باید قیام کرد تا بمطلوب رسید .

شما که ایمان بآخرت دارید و آن نشئه را نسبت باین نشئه ط-رف قیاس نمیدانید چه در جانب سعادت و کمال و یا در جانب شقاوت و وبال، چه که آن نشئه عالم ابدی دائمی است که موت و فنا ناپذیر است، سعیدش در راحت و عزت و نعمت همیشه است آنهم راحتی که در این عالم شبیه ندارد، عزت و سلطنتی الهی که در این نشئه نظیر ندارد، نعمتهائی که در متخیله کسی خطور ننموده است .

و همینطور در جانب شقاوت آن، که عذاب و نعمت و وبالاش در این عالم نظیر و مثل ندارد و راه وصول بسعادت اطاعت رب العزة است و در بین اطاعات و عبادات هیچیک بمرتبه این نماز که معجونی است جامع الهی که متکفل سعادت بشر است و قبولی آن موجب قبولی جمیع اعمال است نمیباشد .

پس باید در طلب آن جدیت تام نمائید و از کوشش مضایقه نکنید و در راه آن تحمل مشاق نمائید با آنکه مشقت هم ندارد بلکه اگر چندی مواظبت کنید

و انس قلبی حاصل شود در همین عالم از مناجات با حق لذتها می برید که با هیچیک از لذات این عالم طرف نسبت نیست چنانچه از مطالعه احوال اهل مناجات با حق این مطلب روشن شود.

بالجمله خلاصه مذاکره ما در این فصل آن است که پس از آنکه عظمت و جمال و جلال حق را انسان با برهان یا بیان انبیاء علیهم السلام فهمید قلب را متذکر آن باید نمود و کم کم با تذکر و توجه قلبی و مداومت بذکر عظمت و جلال حق خشوع را در قلب وارد باید نمود تا نتیجه مطلوبه حاصل آید.

و در هر حال سالک نباید قناعت کند بآن مقامی که دارد که هر چه مقام برای امثال ماها حاصل شود در بازار اهل معرفت به پیشیزی نیرزد و در سوق اصحاب قلوب با خردلی مقابله نکند، سالک باید در جمیع حالات متذکر نقص و معایب خود باشد شاید راهی بسعادت از این طریق باز شود.

ادبی دیگر از استاد

از آداب مهمه قلبیه عبادات خصوصاً عبادات ذکریه: طمأنینه است و آن غیر از طمأنینه ای است که فقهاء رضوان الله علیهم در خصوص نماز اعتبار کرده اند و آن عبادت است از آنکه شخص سالک عبادت را از روی سکونت قلب و اطمینان خاطر بجا آورد، زیرا که اگر عبادت را با حال اضطراب قلب و تزلزل بجا آورد قلب از آن عبادت منفعل نشود و آثاری از عبادت در ملکوت قلب حاصل نشود و حقیقت عبادت صورت باطنیه قلب نگردد.

ویکی از نکات تکرار عبادت و تکرار اذکار و اوراد آن است که قلب را از آن تأثیری حاصل آید و انفعالی رخ دهد تا کم کم حقیقت ذکر و عبادت تشکیل باطن سالک را دهد و قلبش با روح عبادت متحد گردد و تا قلب را اطمینان و سکونت و طمأنینه و وقار نبود اذکار را در آن تأثیری نیست، و از حد ظاهر و ملک بدن بملکوت و باطن نفس سرایت ننماید و حظوظ قلبی از حقیقت عبادت ادا نشود.

این خود از مطالب واضح است که محتاج بیان نیست، و با اندک تأمل معلوم شود، و اگر عبادتی چنین باشد که قلب را از آن بهیچوجه خبری نبود و از آن آثاری در باطن پیدا نشود در عوالم دیگر محفوظ نماند و از نشئه ملک به نشئه ملکوت بالا نرود، و ممکن است در وقت شدائد مرض موت و سكرات هولناك موت و احوال و مصیبات پس از موت خدای نخواستہ صورت آن بکلی از صفحه قلب محو و نابود شود و انسان با دست خالی در پیشگاه مقدس حق برود، مثلاً اگر کسی ذکر شریف «لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ» را با سکونت قلب و اطمینان دل بگوید، و قلب را باین ذکر شریف تعلیم دهد کم کم زبان قلب گویا شود و زبان ظاهر تابع زبان قلب شود و اول قلب ذا کر گردد و پس از آن لسان، و اشاره باین معنی فرموده جناب صادق علیه السلام بحسب روایت مصباح الشریعة «قَالَ فَاجْعَلْ قَلْبَكَ قِبْلَةً لِّلِّسَانِكَ لَا تُخْرِجْ كَهْ إِلَّا بِإِشَارَةِ الْقَلْبِ وَ مُوَافَقَةِ الْعَقْلِ وَ رِضَى الْإِيمَانِ». در اول امر که زبان قلب گویا نشده سالك راه آخرت باید آنرا تعلیم دهد و با طمأنینه و سکونت ذکر را بآن القا کند همینکه زبان قلب باز شد قلب، قبله لسان و سایر اعضا شود با ذکر آن همه مملکت وجود انسانی ذا کر گردد، و اما اگر این ذکر شریف را بی سکونت قلب و طمأنینه آن و با عجله و اضطراب و اختلال حواس گفت از آن در قلب اثری حاصل نشود و از حد زبان و گوش حیوانی ظاهری بیاطن و سمع انسانی نرسد و حقیقت آن در باطن محقق نشود و صورت کمالیة قلب نگردد که ممکن الزوال نباشد، پس اگر احوال و شدائدی دست دهد خصوصاً مثل احوال و سكرات موت و شدائد نزع روح انسانی بکلی آن ذکر را فراموش کند و از صفحه دل آن ذکر شریف محو شود بلکه اسم حق تعالی و رسول ختمی و دین شریف اسلام و کتاب مقدس الهی و ائمه هدی و سایر معارف را که بقلب نرسانده فراموش کند و در وقت سؤال قبر جوابی نتواند دهد، تلقین را نیز بحال او فایده نباشد، زیرا که در خود از حقیقت ربوبیت و رسالت و دیگر

معارف اثری نمی‌بیند، و آنچه بلفلفه لسان گفته بود و در قلب صورت نگرفته بود از خاطرش محو شود و او را نصیبی از شهادت بر بویست و رسالت و دیگر معارف نخواهد بود.

و در حدیث است که يك طایفه از ائمت رسول اکرم عليه السلام را که وارد جهنم میکنند از هیبت مالک جهنم اسم پیغمبر را فراموش میکنند با آنکه در همان حدیث است که آنها اهل ایمان هستند و قلوب آنها و صورتهای آنها از نور ایمان درخشان و متلألاً است.

جناب محدث عظیم الشان مجلسی رحمه الله در مرآت العقول در شرح حدیث «كُنْتُ سَمِعُهُ وَبَصَرُهُ» فرماید: کسی که چشم و گوش و دیگر اعضاء خود را در راه اطاعت حق صرف نکند دارای چشم و گوش روحانی نشود، و این چشم و گوش ملکی جسمانی در آن عالم نرود و در عالم قبر و قیامت بی گوش و چشم باشد، و میزان سؤال و جواب قبر، آن اعضاء روحانی است انتهی حاصل ترجمه.

بالجملة احادیث شریفه در این نحو از طمأنینه و آثار آن بسیار است و قرآن شریف امر بترتیل قرآن فرموده و در احادیث شریفه است که کسیکه نسیان کند سوره‌ای از قرآن را متمثل شود آن سوره در بهشت برای او در صورتی که بآن خوبی صورتی نیست، پس وقتی آنرا می‌بیند میگوید بآن که تو چه هستی چقدر نیکوئی کاش تو از من بودی، جواب میدهد آیا تو مرا نمی‌شناسی؟ من فلان سوره هستم اگر مرا فراموش نکرده بودی تو را باین درجه رفیع می‌رساندم.

و در حدیث است که کسیکه قرآن را در جوانی بخواند قرآن با گوشت و خونس مختلط میشود، و نکته آن آنست که در جوانی اشتغال قلب و کدورت آن کمتر است از این جهت قلب از آن بیشتر و زودتر متأثر شود و اثر آن نیز بیشتر باقی ماند.

و در این باب احادیث بسیاری است و در حدیث شریف است که هیچ چیز

پیش خدایتعالی محبوب تر نیست از عملی که مداومت بر آن شود گرچه آن عمل کم باشد و شاید نکته بزرگ آن همین باشد که عمل صورت باطنیه قلب شود چنانکه ذکر شد .

فصل : یکی از مهمات آداب قلبیه نماز و سایر عبادات که از امهات آداب قلبیه است و قیام بآن از عظام امور و مشکلات دقایق است محافظت آن است از تصرفات شیطانی و شاید آیه شریفه که فرماید : « الَّذِیْنَ هُمْ عَلَى صَلَواتِهِمْ يُحَافِظُونَ » اشاره بجمع مراتب حفظ باشد که یکی از آن مراتب بلکه اهم مراتب آن ، حفظ از تصرف شیطان است .

و تفصیل این اجمال آنست که : پیش اصحاب معرفت و ارباب قلوب واضح است که چنانچه ابدان را غذائی است جسمانی که بدان تغذی کنند و باید آن غذا مناسب حال و موافق نشئه آنها باشد تا بدان تربیت جسمانی و نمو نباتی دست دهد ، همینطور قلوب و ارواح را غذائی است که هر يك بفراخور حال و مناسب نشئه آنها باید باشد که بدان تربیت شوند و تغذی نمایند و نمو معنوی و ترقی باطنی حاصل آید و غذای مناسب با نشئه ارواح ، معارف الهیه از مبدء مبادی وجود تا منتهی النهایه نظام هستی است ، چنانچه در تعریف فلسفه اعظم ارباب صناعت فرمودند :

« هِيَ صَيْرُورَةُ الْإِنْسَانِ عَالِماً عَقْلِيّاً مُضَاهِياً لِلْعَالَمِ الْعَيْنِيِّ فِي صُورَتِهِ وَ كَمَالِهِ » .

و این اشاره است بهمین تغذی معنوی چنانچه تغذی قلوب از فضایل نفسانیه و مناسک الهیه است .

و باید دانست که هر يك از این غذاها اگر از تصرف شیطان خالص باشد و با دست ولایت مآبی رسول ختمی و ولی الله اعظم صلوات الله علیهما و آلهما فراهم آمده باشد روح و قلب از آن تغذی کنند و بکمال لایق انسانیت و معراج قرب الی الله نائل شوند .

و خلوص از تصرف شیطان که مقدمه اخلاص است بحقیقت حاصل نشود مگر آنکه سالک در سلوکش خدا خواه شود و خودخواهی و خودپرستی را که منشأ تمام مفسد و امراض باطن است زیرا پا نهد و این بتمام معنی در غیر انسان کامل و به تبع او در خلص اولیاء در دیگر اشخاص میسور نیست ، ولی سالک نباید مأیوس از الطاف باطنیه حق باشد که یأس از روح الله سرآمد همه سردها و سستیها است ، و از اعظم کبائر است ، و آنچه از برای صنف رعایا نیز ممکن است قرآءة العین اهل معرفت است .

پس بر سالک طریق آخرت لازم و حتم است که با هر جدیتی هست معارف و مناسک خود را از تصرف شیطان و نفس آماره تخلیص کند و با کمال دقت و تفتیش در حرکات و سکونات و طلب مطلوب خود غور کند و غایت سیر و تحصیل و مبادی حرکات باطنیه و تغذیات روحیه را بدست آورد و از حیللهای نفس و شیطان غفلت نکند و از دامهای نفس آماره و ابلیس غافل نشود و در جمیع حرکات و افعال سوءظن کامل بخود داشته باشد و هیچگاه آن را سر خود و رها نکند ، چه بسا باشد که با اندک مسامحه ای انسان را مغلوب کند و بزمین زند و سوق بهلاکت و فنا دهد زیرا که اگر غذاهای روحانی از تصرف شیطان خالص نباشد و دست او در فراهم آوردن آنها دخیل باشد ، علاوه بر آنکه ارواح و قلوب با آنها تربیت نشوند و بکمال لایق خود نرسند نقصان فاحش برای آنها دست دهد و شاید صاحب خود را در سلک شیاطین یا بهائم و سباع منسلک نماید و آنچه مایه سعادت و رأس المال کمال انسانیت و وصول بمدارج عالیه است نتیجه منعکسه دهد و انسان را بهایوه مظلومه شقادت سوق دهد .

چنانچه در بعضی اهل عرفان اصطلاحی دیدیم اشخاصی را که این اصطلاحات و غور در آن ، آنها را بضالت منتهی نموده و قلوب آنها را منکوس و باطن آنها را ظلمانی نموده و ممارست در معارف موجب قوت انانیت و انانیت آنها شده

و دعاوی ناشایسته و شطحیات ناهنجار از آنها صادر گردیده .

و نیز در ارباب ریاضات و سلوک اشخاصی هستند که ریاضت و اشتغال آنها بتصفیه نفس، قلوب آنها را منکدرتر و باطن آنها را ظلمانی تر نموده و اینها از آن است که بر سلوک معنوی الهی و مهاجرت الی الله محافظت ننمودند و سلوک علمی و اریاضی آنها با تصرف شیطان و نفس، بسوی شیطان و نفس بوده .
و همینطور در طلاب علوم نقلیه شرعیّه ، اشخاصی را دیدیم که علم در آنها تأثیر سوء بخشیده و بر مفاسد اخلاقی آنها افزوده و علم که باید موجب فلاح و رستگاری آنها باشد باعث هلاکت آنها شده و آنها را بجهل و ممارات و استظاله و ختل کشانده .

و همینطور در بین اهل عبادت و مناسک و مواظبین بآداب و سنن کسانی هستند که عبادت و نسک که سرمایه اصلاح احوال و نفوس است قلوب آنها را کدر و ظلمانی نموده و آنها را بعجب و خودبینی و کبر و تدال و تغمّز و سوء خلق و سوءظن به بندگان خدا وادار نموده، و اینها نیز از عدم مواظبت بر این معاین الهیه است .

البته معجونی که با دست دیو پلید و تصرف نفس سرکش فراهم آمد جز خلق شیطانی از آن زائیده نشود و چون قلب در هر حال از آنها تغذی مینماید و آنها صورت باطنیه نفس شوند، پس بعد از چندی مداومت ، انسان یکی از ولیده های شیطان شود که بادست تربیت و در تحت تصرف او نشوونما نموده و چون چشم ملکی بسته شود و چشم ملکوتی باز گردد خود را یکی از شیاطین می بیند و در آن حال جز خسران نتیجه ای نبرد و حسرتها و افسوسها بحالش سودی نبخشد .
پس سالک طریق آخرت در هر رشته از رشته های دینی و هر طریقه از طریقه های الهی هست اولاً باید با کمال مواظبت و دقت چون طبیبی با محبت و پرستاری پر شفقت از حال خود مواظبت نماید ، و عیوب سیر و سلوک خود را نفتیش و مذاقه

کند، و ثانیاً در خلال آنها از پناه بردن بذات مقدس حق جل و علا در خلوات و تضرع و زاری بدرگاه اقدس ذوالجلال غفلت نوردد، خداوند تو خود حال ضعیف و بیچارگی ما را آگاهی، میدانی که مایی دستگیری ذات مقدس از دست دشمنی باین قوت و قدرت که طمع بانبیاء عظام و کمل اولیاء و الامقام بسته راه گریزی نداریم، و اگر با رقه لطف و رحمت تو نباشد ما را این دشمن قوی پنجه بخواک هلاک افکند و به تیه ظلمت و شقاوت گرفتار کند، تو را بخاصان در گاهت و محرمان بار گاهت قسم میدهم که از ما متحیران وادی ضلالت و افتادگان بیابان غوایت دستگیری فرما و قلوب ما را از غل و غش و شرک و شک پاک فرما إِنَّكَ وَلِيُّ الْهِدَايَةِ.^(۱)

فصل : و دیگر از آداب قلبیه نماز و سایر عبادات که موجب نتایج نیکوئی است بلکه باعث فتح بعضی از ابواب و کشف بعضی از اسرار عبادات است آن است که سالک جدیت کند که عبادت را از روی نشاط و بهجت قلب و فرح و انبساط خاطر بجا آورد و از کسالت و ادبار نفس در وقت عبادت احتراز شدید کند، پس وقتی را که برای عبادت انتخاب میکند وقتی باشد که نفس را بعبادت اقبال است و دارای نشاط و تازه گی است و خستگی و فتور ندارد زیرا اگر نفس را در اوقات کسالت و خستگی وادار بعبادت کند ممکن است آثار بدی بآن مترتب شود که از جمله آنها آن است که انسان از عبادت منضجر شود و تکلف و تعسف آن زیاد گردد و کم کم باعث تنفس طباع نفوس شود، و این علاوه بر آنکه ممکن است انسان را بکلی از ذکر حق منصرف کند و روح را از مقام عبودیت که منشأ همه سعادات است برنجاند، از چنین عبادتی نورانیت قلبیه حاصل نگردد و باطن نفس

(۱) ای خدا ای قادر بی چند و چون

واقفی بر حال بیرون و درون

ای خدا ای فضل تو حاجت روا

با تو یار هیچکس نبود روا

قطره دانش که بخشیدی ز پیش

متصل گردان بدریاهای خویش

از آن منفعل نگردد و صورت عبودیت صورت باطن قلب نشود .
و پیش از این ذکر شد که مطلوب در عبادات آن است که باطن نفس
صورت عبودیت شود .

و اکنون چنین گوئیم: که یکی از اسرار و نتایج عبادات و ریاضات ، آن است
که اراده نفس در ملك بدن نافذ گردد و مملکت یکسره در تحت کبریاء نفس
منقهر و مضمحل گردد و قوای منبثه و جنود منتشره در ملك بدن از عصیان
و سرکشی و انانیت و خودسری بازمانند و تسلیم ملکوت باطن قلب شوند بلکه
کم کم تمام قوا فانی شوند در ملکوت ، و امر ملکوت در ملك جاری و نافذ شود
و اراده نفس قوأت گیرد و زمام مملکت را از دست شیطان و نفس امّاره بگیرد
و جنود نفس از ایمان بتسلیم و از تسلیم برضا و از رضا بغنا سوق شوند و در این حال
شمه‌ای از اسرار عبادت را نفس دریابد و از تجلیات فعلیه شمه‌ای حاصل گردد ،
و آنچه ذکر شد تحقق پیدا نکند مگر آنکه عبادات از روی نشاط و بهجت بجا
آورده شود و از تکلف و تعسف و کسالت بکلی احتراز شود تا حال محبت و عشق
بذکر حق و مقام عبودیت رخ دهد و انس و تمکّن حاصل آید و انس بحق و ذکر
او از اعظم مهمانی است که اهل معرفت را بآن عنایت شدید است و اصحاب سیر
و سلوک برای آن تنافس کنند و چنانچه اطباء را عقیده آن است که اگر غذا را
از روی سرور و بهجت میل کنند زودتر هضم شود همینطور طب روحانی اقتضا
میکند که اگر انسان غذاهای روحانی را از روی بهجت و اشتیاق تناول کند و از
کسالت و تکلف احتراز کند آثار آن در قلب زودتر واقع شود و باطن قلب با آن
زودتر تصفیه شود .

و اشاره باین ادب در کتاب کریم الهی و صحیفه قیوم ربوبی شده است
آنجا که در تکذیب کفار و منافقین فرماید : « لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كَسَالَى
وَلَا يَنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ » . و آیه شریفه « لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى » ، در

حدیثی بکسالت تفسیر شده و در روایات اشاره باین ادب نموده‌اند و ما بذکر بعضی از آن این اوراق را مفتخر مینمائیم :

«محمد بن یعقوب باسناده عن ابی عبدالله علیه السلام قَالَ لَا تَكْرِهُوا إِلَى أَنْفُسِكُمُ الْعِبَادَةَ» : خود را از روی بیمیلی وادار بعبادت نکنید .

و عن ابی عبدالله علیه السلام قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی الله علیه و آله « يَا عَلِيُّ إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلْ فِيهِ بِرَفْقٍ وَلَا تَبْغِضْ إِلَى نَفْسِكَ عِبَادَةَ رَبِّكَ » رسول خدا فرمود: یا علی این دین درست و استوار است با مدارا در آن قدم بردار و عبادت پروردگارت را مبعوض خودت مکن .

و در حدیث است از حضرت عسکری سلام الله علیه « إِذَا نَشَطَتِ الْقُلُوبُ فَأَوْدِعُوهَا وَإِذَا نَفَرَتْ فَوَدِّعُوهَا » .

و این دستور جامعی است که هنگام نشاط و بهجت قلوب و دیعه بآنها بسپارید و در وقت نفار و گریز آنها را راحت بگذارید پس در کسب معارف و علوم نیز این ادب را باید منظور داشت و قلوب را با کراحت و تنفر وادار بکسب نکرد .

نویسنده این اوراق گوید : از جمله روایاتی که اشاره بادب مزبور نموده روایتی است که صدوق از امام صادق علیه السلام روایت میکند که فرمود : قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صلی الله علیه و آله « أَفْضَلُ النَّاسِ مَنْ عَشَقَ الْعِبَادَةَ فَعَانَقَهَا وَأَحَبَّهَا بِقَلْبِهِ وَبَاشَرَهَا بِجَسَدِهِ وَنَفَرَ عَنْهَا فَهُوَ لَا يَبْئَانِي عَلَى مَا أَصْبَحَ مِنَ الدُّنْيَا عَلَى عُسْرِ أُمِّ عَلِيٍّ يُسِّرُ » : برترین مردم کسی است که عاشق عبادت باشد و با آن دست بگردن باشد و از دل و جان دوستش بدارد و با پیکرش عبادت را بجا آورد و فارغ از برای آن باشد و چنین کس اعتنائی نخواهد داشت که دنیایش بسختی میگذرد یا آسانی « هر دو عالم را بدشمن ده که ما را دوست بس » .

و در روایت دیگر نیز امام صادق علیه السلام از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل میفرماید : که فرموده : « مَا أَقْبَحَ الْفَقْرُ بَعْدَ الْغِنَى وَأَقْبَحَ الْخَطِيئَةُ بَعْدَ الْمَسْكَنَةِ وَأَقْبَحُ مِنْ ذَلِكَ الْعَاذِلُ لِلَّهِ »

ثُمَّ يَدْعُ عِبَادَتَهُ^(۱) : چه زشت است نیازمندی پس از بی نیازی و گناه پس از گرفتاری و از این زشت تر کسی است که عبادت خدا بکند و سپس عبادت را رها کند و این همان خطری است که بدان اشارت شد و نتیجه اشتغال بعبادت از روی کسالت و خسته گی است .

و نیز امام باقر علیه السلام فرمود که رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم فرمود : « إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ فَأَوْغِلُوا فِيهِ بَرُّهُ وَ لَا تُكْرِهُوا عِبَادَةَ اللَّهِ إِلَى اللَّهِ فَإِذَا كُنْتُمْ كَالرَّكِبِ الْمُنْبِتِ الَّذِي لَا سَفَرَأَ قَطَعَ وَلَا ظَهراً أَبْقَى » : یعنی این دین استوار است با مدارا در آن وارد شوید و پرستش خدا را در نظر بندگان خدا ناپسند نکنید و همچون سوار تندرو نباشید که نه راهی بپایان میرساند و نه برای مر کبش پشت سالمی باقی میگذارد .

بچشم خویش دیدم در بیابان که آهسته سبق برد از شتابان

سمند تندرو از تک فرو ماند شربان هم چنان آهسته میراند

استاد فرماید : و از این احادیث استفاده ادب دیگر شود که آن نیز از مهمات باب ریاضت است و آن عبارت از مراعات است .

و آن چنان است که سالک در هر مرتبه که هست چه در ریاضات و مجاهدات علمیّه یا نفسانیّه یا عملیّه ، مراعات حال خود را بکند و با رفق و مدارا با نفس رفتار نماید و زاید بر طاقت و حالت خود نحمیل آن نکند ، خصوصاً برای جوانها و تازه کارها این مطلب از مهمات است که ممکن است اگر جوانها با رفق و مدارا با نفس رفتار نکنند و حظوظ طبیعت را با اندازه احتیاج آن از طرق محله ادا نکنند ، گرفتار خطر عظیمی شوند که جبران آن را نتوانند کرد ، و آن خطر آنست که گاه نفس بواسطه سخت گیری فوق العاده و عنان گیری بی اندازه عنان گسیخته شود و زمام اختیار از دست بگیرد و اقتضائات طبیعت که متراکم شد و آتش نیز شهوت که در تحت فشار بی اندازه ریاضت واقع شود ناچار محترق شود و مملکت را بسوزاند

و اگر خدای نخواستہ سالکی عنان گسیخته شود یا زاهدی بی اختیار شود چنان در پرت گاه افتد که روی نجات را هرگز نبیند و بطریق سعادت و رستگاری هیچگاه عود نکند .

پس سالک چون طبیب حاذقی باید زمام نفس خود را در ایام سلوک بگیرد و از روی اقتضائات احوال و ایام سلوک با نفس رفتار کند و در ایام اشتعال شهوت که غرور جوانی است طبیعت را بکلی منع از حظوظش ننماید و با طرق مشروعه آتش شهوت را فرو نشاند که فرو نشاندن شهوت بطریق امر الهی اعانت کامل در سلوک راه حق کند ،

پس نکاح و زواج کند که از سنن بزرگ الهی است که علاوه بر آنکه مبدء بقاء نوع انسانی است در سلوک راه آخرت نیز مداخلیت بسزا دارد .

و از اینجهت رسول خدا ﷺ فرمودند کسیکه تزویج کند نصف دینش را احراز نموده و در حدیث دیگر است که کسیکه دوست دارد ملاقات کند خدا را پاک و پاکیزه ملاقات کند او را بازوجه .

و از رسول اکرم ﷺ نیز منقول است که اکثر اهل آتش عزبها هستند . و در حدیث است که حضرت امیر مؤمنان سلام الله علیه فرمودند جماعتی از اصحاب بر خود حرام کردند زنها را و افطار در روز و خواب در شب را ام سلمه خبر داد بحضرت رسول اکرم ﷺ آن سرور تشریف آوردند نزد آنها فرمودند: آیا شما اعراض میکنید از زنها همانا من نزد زنها میروم و روز تناول میکنم و شب خواب میروم و کسیکه از سنت من اعراض کند از من نیست و خدا یتعالی فرو فرستاد لَا تَحْرِمُوا طِيبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ، وَ كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ ،

بالجمله بر سالک راه آخرت مراعات احوال ادبار و اقبال نفس لازم است و چنانچه از حظوظ نباید مطلقاً جلو گیری کند که منشأ مفاسد عظیمه است نباید

در سلوك از جهت عبادات و ریاضات عملیه بنفس سخت گیری کند و آن را در تحت فشار قرار دهد خصوصاً در ایام جوانی و ابتداء سلوك که آن نیز منشأ از جادو تنفس نفس شود و گاه شود که انسان از ذکر حق منصرف شود.

نویسنده گوید: در روایت دیگری نیز امام باقر علیه السلام بهمین ادب اشاره فرموده و از رسول خدا نقل میفرماید: که فرمود: «أَلَا إِنَّ لِكُلِّ عِبَادَةٍ شِرْكَ ثُمَّ تَصِيرُ إِلَى فِتْرَةٍ فَمَنْ صَارَتْ شِرْكَ عِبَادَتِهِ إِلَى سُنَّتِي فَقَدْ اهْتَدَى وَمَنْ خَالَفَ سُنَّتِي فَقَدْ ضَلَّ وَكَانَ عَمَلُهُ فِي بُارٍ أَمَا إِنِّي أَصَلِّي وَأَنَامُ وَأَصُومُ وَأَفْطُرُ وَأُضْحِكُ وَأَبْكِي فَمَنْ رَغَبَ عَنْ مِثْلِ هَؤُلَاءِ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي».

ترجمه: هر عبادتی را در آغاز، ذوق و شوقی است و سپس بسستی میگراید آن کس که شوق عبادتش به سنت من باشد حتماً راه حق را یافته است و آنکس که بر خلاف سنت باشد حتماً گمراه شده است و زحمتش بهدر رفته است بدانید که من نماز میگذارم و خواب و استراحت نیز دارم، روزه میگیرم افطار هم میکنم هم میخندم و هم میگریم هر کس که از این روش و سنت من روگردان شود از من نیست. ولی این نکته شایان توجه است که مراعات ادب مراعات، هر چند بفرموده استاد از مهمات باب ریاضت است ولی نباید غفلت کرد که تشخیص میزان مدارا با نفس و تعیین مقدار حاجت از حفظ نفس بطرق محله کار هر سالک مبتدی نیست و از عهده جوانان نوآموز بیرون است و چه بسا خطاها و اشتباهها که ممکن است در اینمورد بشود و کار سالک را بهلاکت بکشانند، بلکه لازم و ضروری است که اینعمل با نظارت و مراقبت و دستور العمل مردی کامل و راهبری دانا و توانا که دلیل راه باشد انجام گیرد.

قطع اینمرحله بی همراهی خضر ممکن

ظلمات است بترس از اثر گمراهی

و اگر کسی را نفس و شیطان غرور دهد که با وجود قرآن و علم شریعت

که جمله بیان راه خدا است سالک را چه احتیاجی بدلیل هست ؟
 جواب ، آنست که شك نیست که این راه را جز با چراغ شریعت و هدایت
 قرآن نمیتوان طی کرد ، ولیکن همانطور که در بیماری های ظاهر و امراض
 جسمی نوشته های اطباءى حاذق و تدوین کتب طبى و شرح و بیان انواع بیماریها
 و اقسام دواها ما را از مراجعه بطیب و دکتر بی نیاز نمیکند بلکه بر طبق سیره
 جاری عقلا در هر بیماری بطیب متخصص رجوع میکنیم و خود را تسلیم اومینمائیم ،
 و هر شربت که دادا گر تلخ است و اگر شیرین مینوشیم ، و هر گز حاضر نیستیم اکتفا
 بعقل خود نموده و یکی از کتابهای طبى را برداشته و مطالعه کنیم و آنچه بخيال خود
 در نوع بیماری و داروی آن تشخیص دادیم عمل کنیم هم چنین در امراض قلبی و
 بیماریهای روحی تنها دست رسی بعلم شریعت کافی نخواهد بود بلکه باید تعیین
 داروهای معنوی بانظر طبیب متخصص باشد که فرمود **طَبِيبُ دَوَائِ طَبِيبِهِ قَدْ أَحْمَى**
مَوَاسِمَهُ وَ أَحْكَمَ مَرَاسِمَهُ ،

ما طبیبانیم شاگردان حق	بحر قلزم دید ما را فانلق
آن طبیبان طبیعت دیگرند	که بدل از راه نبضی بنگرند
ما بدل بیواسطه خوش بنگریم	کز فراست ما بعالی منظریم
آن طبیبان غذایند و ثمار	جان حیوانی بدیشان استوار
ما طبیبان فعالیم و مقال	ملهم ما پرتو نور جلال
کاین چنین فعلی تو را نافع بود	وان چنان قولی تو را قاطع بود
این چنین قولی تو را پیش آورد	آن چنان فعلی ترا نیش آورد
آن چنان و این چنین از نیک و بد	پیش تو بنهیم و بنمائیم جد
آن طبیبان را بود بولی دلیل	این دلیل ما بود وحی جلیل

و باینمعنی اشاره فرمود امیر المؤمنین و سید العارفین آنجا که فرمود **إِنَّ اللَّهَ**
تَعَالَى جَعَلَ الذِّكْرَ جَلَاءً لِلْقُلُوبِ تَسْمَعُ بِهِ بَعْدَ الْوَقْفَةِ وَ تَبْصُرُ بِهِ بَعْدَ الْعَشْوَةِ وَ تَنْقَادُ بِهِ

بَعْدَ الْمُعَانِدَةِ وَ مَا بَرَّحَ لِلَّهِ عَزَّتْ آلائُهُ فِي الْبَرَّةِ بَعْدَ الْبَرَّةِ وَ فِي أَرْزَانِ الْفَتَرَاتِ عِبَادُ
 نَاجَاهُمْ فِي فِكْرِهِمْ وَ كَلَمَتِهِمْ فِي ذَاتِ عُقُولِهِمْ فَاسْتَصَحَبُوا بِنُورِ بَقْظَةٍ فِي الْأَشْمَاعِ وَالْأَبْصَارِ
 وَ الْأُفُتْدَةِ يُذَكِّرُونَ بِأَيَّامِ اللَّهِ وَ يُخَوِّفُونَ مَقَامَهُ بِمَنْزِلَةِ الْأَدِلَّةِ فِي الْفَلَوَاتِ مَنْ أَخَذَ الْقَصْدَ
 حَمِيداً إِلَيْهِ طَرِيقَهُ وَ بَشَّرُوهُ بِالنَّجَاتِ وَمَنْ أَخَذَ يَمِيناً وَ شِمَالاً دَمَوْا إِلَيْهِ الطَّرِيقَ وَ حَذَرُوهُ
 مِنَ الْهَلَكَةِ فَكَانُوا كَذَلِكَ مَصَابِيحُ تِلْكَ الظُّلُمَاتِ وَأَدِلَّةُ تِلْكَ الشُّبُهَاتِ .

تا آنجا که میفرماید : فَلَوْ مَنَّلْتَهُمْ لِعَقْلِكَ فِي مَقَامِهِمُ الْمُحْمَوْدَةِ وَ مَجَالِسِهِمُ
 الْمَشْهُودَةِ . . . لَرَأَيْتَ أَعْلَامَ هَدًى وَ مَصَابِيحَ دَجًى :

براستی که خدایتعالی یاد خود را صیقل دلها قرار داده تا بدان وسیله، گوش
 دل، پس از کر شدن شنوا گردد و چشم دل پس از کم سوئی نیز بین شود و دل
 از ستیزه جوئی سربفرمان نهد و همواره خدای را که نعمت هایش گرامی باد در
 فواصل زمان و دورانهائی که چراغ هدایت انبیاء خاموش بوده بندگانی است که
 چون بدریای اندیشه فرو روند خدایتعالی رازهای نهانی با آنان کوید و از رهگذر
 عقلمهان با ایشان گفتگو فرماید .

پس نوریرا که در گوشها و دیده ها و دل های بیدار دارند چراغ راه کنند ،
 روزهای خدارا بیاد مردم آورند و آنان را از مقام مقدسش بترسانند ، آنان همچون
 راهنمایان بیابانها هستند که هر کس میانه رو باشد رهروی او را بستانند و به
 رستگاری ، مرده اش دهند و آنکه راستگرا و چپ گرا باشد راهش را نکوهش
 نموده و از تباهی برخوردارند و بهمین منوال چراغهای آن تاریکیها و رهبران
 آن شبهه ها هستند . . . اگر با دیده عقلت آنان را بنگری که . . . خواهی دید که
 ایشانند نشانه های هدایت و چراغهای شب تار .

و نیز در کتاب الحجة از کافی شریف از امام باقر علیه السلام روایت میکند

که فرمود :

مَخَاطِبًا لِبَعْضِ أَصْحَابِهِ د يَخْرُجُ أَحَدُكُمْ فَرَسِيخَ فَيَطْلُبُ لِنَفْسِهِ دَلِيلًا وَأَنْتَ بِطَرِيقِ

السَّمَاءِ أَجْهَلُ مِنْكَ بِطُرُقِ الْأَرْضِ فَاطْلُبْ لِنَفْسِكَ دَلِيلًا :

یکی از شماها که میخواهد چند فرسخ راه به پیماید به رای خود راهبری انتخاب میکند حال که تو در راههای آسمانی نادان تر از راههای زمینی هستی برای خود بدنبال راهبری باش .

هر که او بی مرشدی در راه شد او ز غولان گمره و در چاه شد
گر نباشد سایه پیرای فضول پس نورا آشفته دارد بانك غول
و فی نهج البلاغه رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ حُكْمًا قَوَّعِي وَ دَعَى إِلَى رَشَادٍ فَدَنَيْتُ وَأَخَذَ.
بِحَبْزَةِ هَادٍ فَتَجَبَّيْ « رحمت خداوند شامل حال کسی باد که حکمتی بشنود و در دلش جای دهد و براه نجات خوانده شود پس نزدیکتر آید و دست در دامن راهبری زند و نجات یابد .

یکی دیگر از آدابی که رعایت آن در نماز بسیار اهمیت دارد و در روایات تأکید زیادی بر رعایت آن شده و عبادت بدون آن چون جسمی بی روح و دور از مرحله قبول است حضور قلب است ، و ما گرچه پاره ای از روایات را که متضمن این ادب بود پیش از این نقل کردیم ولی از نظر اهمیت موضوع لازم است بطور مبسوط و مستوفی بشرح آن پردازیم و راه تحصیل آن را در نماز بیان کنیم و ما در اینجا بنقل بیان دو شخصیت عظیم روحانی اکتفا میکنیم :

۱- فقیه بزرگوار و عالم جلیل شهید ثانی نورالله مضجعه ، پس از نقل روایاتی در باب حضور قلب میفرماید : بدانکه از این روایات استفاده میشود که پذیرش نماز وابسته بآن است که نماز گزار دل بر نماز داشته و از ماسوی الله روگردان باشد و چون پذیرش نماز موجب پذیرش سایر عملها است ، پس اهتمام باین صفت امری است مهم و غفلت از آن زیانی است بزرگ و انحطاطی است قوی و غفلتی است پست و بی ارزش که آدمی همواره خود را بعبادت وادارد و ساعتهای شب و اوقات روز را بنماز ایستد و آنگاه از نهال عبادتش هیچ بری نچیند و از نمازش بهره ای

نبرد و مصداق آیه شریفه گردد: «قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا».

خصوصاً اگر منضم شود بر آنچه گفتیم روایتی که میفرماید: اگر نماز در پیشگاه الهی مردود شد سایر عمل‌ها نیز ردّ میشود همانطور که اگر نماز پذیرفته شد سایر عمل شخص نیز پذیرفته میشود.

از خدایتعالی خواستاریم که با فضل عمیم‌اش بر ما منت نهد تا ما همیشه روی دل بسوی او کنیم و عملهای ما مورد پذیرش آنحضرت قرار گیرد.

سپس در مقام بیان داروئی که برای حضور قلب سودمند است میفرماید: بدانکه مؤمن را باید که خدایتعالی در نظرش عظیم بوده و از ذات مقدّسش بیم و امید داشته و از تقصیریکه در خدمت دارد شرمند باشد و اگر ایمان بخدا دارد از این احوال برکنار نمیشود گرچه بهر اندازه که یقینش قوی باشد این احوال نیز در اوقوت مییابد پس اگر در حال نماز از این احوال برکنار است بجز پراکندگی فکر و پربشانی خاطر و غایب شدن دل از مناجات و غفلت از نماز سببی دیگر ندارد و آنچه آدمی را از نماز غافل میکند خاطراتی است که بر دل وارد میشود و دل را مشغول میسازد.

پس دواي حضور قلب آنست که آن خاطرات دفع شود و دفع هر چیز با دفع سبب آنست و سبب توارد خاطرات، یا امر خارجی است و یا امر داخلی باطنی اما امر خارجی عبارت است از آنچه گوش میشوند و یا چشم می‌بینند و بسا که شنیدن صدائی باعث میشود که آدمی بآن متوجه شده و فکر بدنبال آن برود و از نماز منصرف گردد و سپس فکر از آن بچیز دیگر منتقل میگردد و همینطور تسلسل مییابد و کشیده میشود و هم‌چنین دیدن چیزی سبب میشود که انسان در آن بیندیشد و آنگاه اندیشه‌ها یکی پس از دیگری بدنبال هم می‌آیند.

البته افراد نیرومندی هستند که محسوسات نمیتواند آنرا متوجه خود

کند ولی افراد ضعیف و ناتوان ناچار فکرها را پیریشان میشوند. پس برای شخص ضعیف علاج آنست که اسباب پیریشانی خاطر را قطع کند باینکه چشم را برهم نهد و یا در خانه تاریکی نماز گذارد و یا آنکه در مقابل خود چیزی بجا نگذارد که حس^۱ او را مشغول کند و یا نمازش را نزدیک بدیوار مقابل بخواند تا چشم انداز وسیعی نداشته باشد و از نماز گزاردن در معابر عمومی و یا جاهای پر نقش و نگار و بر روی فرشهای الوان خودداری کند و از اینجهت بود که اهل عبادت محل^۲ عبادت خود را در اطاق تاریک و کوچکی که فقط باندازه نماز گذاشتن گنجایش داشت قرار میدادند تا هر چه بیشتر جمعیت خاطر داشته باشند.

و اگر میتواند با نگاه کردن بمحل^۳ سجده که ادب نگاه کردن در نماز است حواس خود را جمع نماید بهتر است که چشمها را برهم نهد بلی اگر با چشم باز، جمع نمودن حواس^۴ خود را نتواند آنوقت چشم برهم نهادن اولی است زیرا از دست دادن شرط اصل نماز یعنی بایریشانی فکر نماز خواندن ضررش بیشتر است از اینکه شرط نگاه کردن در حال قیام از دست برود.

و چنانچه بسجده گاه خود مینگرد متذکر باشد که در پیشگاه سلطان با عظمتی ایستاده که او را می بیند و بر از دل او و باطن قلبش آگاه است هر چند او سلطان را نمی بیند و متوجه باشد که توجه بآنحضرت باروی دل است و صورت ظاهری نموداری از توجه باطن است و به تبعیت دل اضافه باو دارد و بیم آن میرود که اگر روی دل از حضرتش بر گرداند از در بخشش رانده شود و افتخار خدمت از او باز گرفته شود و از استان قدس و محضر مقدسش بدور افتد.

و چگونه سزاوار است بنده ای را که: در مقابل آقای خود بایستد و پشت بر او کند و فکر خود را بغیر آنچه مولایش خواستار است مشغول کند شکستی نیست که چنین بنده ای مستحق^۵ خذلان و مستوجب حرمان است.

اینکه گفتیم نسبت به مولای ظاهری است که همانا او در برابر مولای

حقیقی بسیار پست و بی ارزش است و قیاس ایندو بهم بسیار بعید است تا چه رسد بمقصد اصلی و سلطان حقیقی .

و در حدیث آمده است که خدایتعالی بصورت های شما نگاه نمیکند بلکه بدل های شما نظر دارد با تفکر در اینگونه مطالب و امثال آن همتش جمع و قلبش صفا می یابد و فکرش از پرا کندگی نجات می یابد .

و اما اسباب باطنی پس آنها شدیدتر است زیرا کسیکه اندیشه او در بیابانهای زندگی دنیا پراکنده است به يك جهت منحصر نمیگردد، بلکه مرغ خیال همواره از این سو بآن سو در پرواز است و چشم بر هم نهادن نیز چاره آن را نمیکند که آنچه در دل دارد کافی است که او را مشغول کند .

علاج چنین کس آنست که دل خود را بفهمیدن آنچه در نماز میخواند متوجه کند و بمعانی آنها مشغول سازد و پیش از تکبیرة الاحرام نماز، مستعد و آماده نماز شود باینکه یاد آخرت و موقف مناجات و بزرگی ایستادن در پیشگاه الهی و وحشت روز قیامت را بخاطر بیاورد و دل خود را پیش از نماز از کارهای مهمتی که دارد فارغ سازد مثلاً اگر کاریکه دل را مشغول خواهد ساخت دارد انجام دهد و سپس مشغول نماز شود که اینجمله در جمعیت خاطر کمک خواهد نمود .

و اگر از اینراها هیجان افکارش آرام نگرفت باید داروی مسهل بکاربرد که ماده مرض را از عمق رگهای او بیرون بکشد و آن دارو آنست که در کارهاییکه او را مشغول میکند و از نماز منصرفش میسازد نیکو تأمل کند مسلماً کارهای مهمتی خواهد بود و اهمیت آن کارها بدون شك از اینجهت است که متعلق شهوات او شده است پس باید نفس خود را از آن گونه شهوات برکنار کند و آن علاقه را قطع نماید و بداند هرچیزیکه او را از نماز مشغول کند آن ، ضد دین او است و از جنود ابلیس است که دشمن او است و نگه داشتن چنین چیزی زیانش بیش از

بیرون کردن آن است پس با بیرون کردن آن، جان خودش را خلاصی بخشد که روایت شده است بعضی از نیکان درباغی که داشت نماز میگذاشت در آن باغ درخت تنومندی بود و مرغیکه میخواست از شاخه‌های آن درخت خود را رها سازد توجه او را در نماز بخود جلب کرد و ساعتی بآن مرغ نگاه میکرد و نفهمید چند رکعت نماز گذاشت بجهبران این غفلت و بامید تدارك آنچه از دستش رفته بود تمام آن باغ را در راه خدا صدقه داد.

آری برای قطع ماده فکر و کفاره نقصان نماز، این چنین رفتار میکردند. و بعضی دیگر را نقل کرده‌اند اگر يك رکعت از نماز جماعت از او فوت میشد آن شب را تا صبح احیاء میکرد، و دیگری نماز مغربش بتأخیر افتاد تا آنکه دو ستاره در آسمان پیدا شد بعوض، دو بنده در راه خدا آزاد کرد، و از دیگری دو رکعت نماز صبح فوت شد يك بنده در راه خدا آزاد کرد، همه اینها برای این است که با نفس مجاهده شود و در غفلتی که از وظیفه خود کرده است از او باز-خواست کند.

این است آن داروئیکه ماده بیماری را ریشه کن میکند، و بجز این هم چاره‌ای نیست، زیرا آنچه گفتیم از مدارا کردن در آرامش فکر و توجه بفهمیدن ذکر فقط در شهوت‌های ضعیف سودمند است.

و اما شهوت قوی و آتش را چنین مدارا سودی ندارد بلکه همواره تو با آن در کشمکش خواهی بود، گاهی تو او را بخود جذب میکنی و گاهی او تو را بسوی خود میکشد و تو را مغلوب میکند و سرتاسر نمازت در اینحال کشمکش بیابان میرسد.

و مثال این چنین نماز آنست که شخصی درپای درختی ایستاده باشد و بخواهد فکر خود را کاملاً متوجه چیزی کند ولی صدای گنجشک‌ها فکر او را مشوش سازد و آن شخص چوبی بدست بگیرد و پیای گنجشک‌ها را از درخت پیراندولی

تا بخواهد مشغول فکر خود شود مجدداً، گنجشک‌ها باز پس آینه و این شخص باز با چوب دستی خود گنجشک‌ها را پرواز دهد و باو بگویند اگر میخواهی از این گرفتاری نجات یابی باید درخت را از جا بر کنی هم چنین است درخت شهوت اگر تنومند شد و شاخ و برگ بهر طرف انداخت افکار را بسوی خود میکشاند همانطور که آندرخت گنجشک‌ها را بخود میکشاند و همان طور که کثافات مکس‌ها را بسوی خود میکشاند و پراکنده نمودن آن مکسها بطول می‌انجامد زیرا مکس را هر چند به پرانی باز پس آید و بهمین جهت آن را ذباب گویند یعنی (كُلَّمَا ذَبَّ آَبَ).

خاطرات هم این چنین است با اینهمه شهوت‌ها که کمتر کسی است از آنها خالی باشد و جامع همه آن شهوت‌ها یک چیز است و آن دوستی دنیا است، و همین است که سرمنشأ همه گناهان است و اساس هر نقصانی است و سرچشمه هر فساد است.

و کسیکه حب دنیا در دلش جاگیر گردد تا آنحد که مایل شود به چیزی که توشه و کمک راه آخرت اش نباشد نباید مطمئن گردد که لذت مناجات در نماز بکامش خواهد رسید زیرا کسیکه بدینا دلش شاد باشد با خدا و با مناجات با خدا دلشاد نگردد و اگر دنیا در نظرش عزیز باشد لامحاله وجهه همتش نیز دنیا خواهد بود که همت هر کس مصروف آنست که در نظرش عزیز و گرامی باشد، ولیکن با اینهمه باز نباید مجاهده را ترك نماید و باید دل را متوجه نماز سازد و وسایل اشتغال را هر چه کمتر فراهم سازد.

و اما کسیکه دنیا با او همراه باشد ولی او با دنیا نباشد بلکه بوسیله دنیا بر اطاعت خداوند استعانت جوید و از آن، توشه آخرت را برگیرد و همتش همگی بر آنچه باقی است صرف گردد و موجبات کمال و مقدمات آن را فراهم نماید، این چنین دنیائی زیان ندارد که فرمود وَاللَّهُ يَهْدِي الْقَوْمَ الصَّالِحِينَ نیکو کمکی است بر تقوای الهی غنا و

ثروت ، ولی این نیز محلّ فریب است و جای تلبیس ابلیس لعین، پس شخص بیدار در چنین موردی باید بر حذر باشد و همواره بعقل خویش مراجعه کند و دل خود را آزمایش کند که مبدا ندانسته خطر و کدورت بر دل او راه یابد و برای آزمایش دل ، از هر برهانی بهتر و روشن تر وجدان خود انسان است .

این است داروی این درد ولی از بس تلخ است بیشتر طبعها آن را نمی پذیرد و افزاینده بیماری کاملاً ریشه میدواند و درمان پذیر نمیشود تا آنجا که بزرگان میکوشیدند تا مگر دو رکعت نماز بخوانند و در آن نماز هیچ چیز از امور دنیا بخاطر آنان نگذرد ولی عاجز بودند و نمیتوانستند بنا بر این امثال ما را نشاید که طمع در اینکار بندند و ایکاش قسمتی از نماز و یا يك سوّم آن از وسوسه سالم میبود تا از زمره آنان میشدیم که خدا میفرماید : « خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَ آخِرُ سَيِّئًا » (اعمال شایسته و کردار ناشایست را آمیخته بهم دارند) .

و خلاصه سخن آنکه همت دنیا و همت آخرت در دل آدمی مانند آبی است که در کاسه پر از سر که ریخته میشود بهر اندازه که آب وارد کاسه میشود بهمان اندازه سر که از کاسه بیرون میریزد و هر دو با هم جمع نمیشوند . این جمله را نیکو تأمل کن که خداوند تورا و ما را بر شاد موفق فرماید و ما را در راههای استوار ثابت قدم سازد (پایان ترجمه از کلام شهید ثانی قدس الله نفسه) .

۲ - استاد الهی عالمقام ما را در این باره دو بیان است که ما برای تتمیم فائده هر دو را نقل میکنیم که «انّ فی ذلك لذكری لمن کان له قلب او القی السمع و هو شهید » .

بیان اوّل در مقام اهمیت حضور قلب فرماید :

سابق بر این ذکر شد عبادت و مناسک و اذکار و او راد وقتی نتیجه کامله دارد که صورت باطنه قلب شود و باطن ذات انسان بآن مخمّر گردد و دل انسان صورت عبودیت بخود گیرد و از خود سری و سر کشی بیرون آید .

و نیز از اسرار و فوائد عبادات یکی آن است که اراده نفس قوی شود و نفس بر طبیعت چیره شود و قوای طبیعت مسخر، تحت قدرت و سلطنت نفس گردد و اراده ملکوتی در ملک بدن نافذ گردد بطوریکه قوا چون ملائکه الله نسبت بحق تعالی شوند که عصیان آن نکنند لمحهای و عمل کنند بآنچه فرمان برای آنها صادر میشود.

و اکنون گوئیم که یکی از اسرار عبادات و فوائد مهمه آن که همه مقدمه آنست، آنست که جمیع مملکت باطن و ظاهر مسخر در تحت اراده الله و متحرک بتحرک الله شود و قوای ملکوتیه و ملکیه نفس از جنود الله شوند و همگی نسبت بحق تعالی سمت ملائکه الله را پیدا کنند و این خود یکی از مراتب نازله فناء قوا و ارادت است در اراده حق و کم کم نتایج بزرگ بر این مترتب شود و انسان طبیعی، الهی گردد و نفس، ارنیاض عبادت الله پیدا کند و جنود ابلیس یکسر شکست خورده منقرض شوند و قلب و قوای آن تسلیم حق شوند و اسلام بیعض مراتب باطنه در آن بروز کند و نتیجه این تسلیم اراده بحق در دار آخرت آن شود که حق تعالی اراده او را در عوالم غیب نافذ فرماید و او را مثل اعلائی خود قرار دهد و چنانچه خود ذات مقدس هر چه را بخواهد ایجاد کند بمجرّد اراده موجود شود اراده این بنده را هم آنطور قرار دهد.

چنانچه بعضی از اهل معرفت روایت نمودند از رسول اکرم ﷺ راجع باهل بهشت که ملکی میآید پیش آنها پس از آنکه اذن ورود میطلبد وارد میشود و نامه ای از جناب ربوبیت بآنها میدهد بعد از آنکه از خدایتعالی بآنها سلام ابلاغ نماید و در آن نامه است برای هر انسانی که مخاطب بآن است «مِنَ الْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ إِلَى الْحَيِّ الْقَيُّومِ الَّذِي لَا يَمُوتُ أَمَّا بَعْدُ فَإِنِّي أَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ وَقَدْ جَعَلْتُكَ تَقُولُ لِلشَّيْءِ كُنْ فَيَكُونُ فَقَالَ ﷺ فَلَا يَقُولُ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِلشَّيْءِ كُنْ إِلَّا وَ يَكُونُ».

و این سلطنت الهیه است که به بنده دهند از برای ترك اراده خود و ترك سلطنت هواهای نفسانیّه و اطاعت ابلیس و جنود او و هیچیک از نتایج که ذکر شد حاصل نمیشود مگر با حضور قلب کامل و اگر قلب در وقت عبادت غافل و ساهی باشد عبادت او حقیقت پیدا نکند و شبه لهو و بازی است .

و البته چنین عبادتی را در نفس بهیچوجه تأثیری نیست و عبادت از صورت و ظاهر بیاطن و ملکوت بالا نرود چنانچه باینمعنی در اخبار اشاره شده و قوای نفس با چنین عبادتی تسلیم نفس نتواند و سلطنت نفس بر آنها بروز نکند و همینطور قوای ظاهره و باطنه تسلیم اراده الله نگردد و مملکت در تحت کبریای حق منقهر نشود چنانچه پرواضح است و از اینجهت است که می بینید در ما پس از چهل پنجاه سال عبادت اثری حاصل نشده بلکه روز بروز بر ظلمت قلب و تعصّی قوا افزوده میشود و آن به آن اشتیاق ما بطبیعت و اطاعت ما از هواهای نفسانیّه و وساوس شیطانیّه افزون گردد ، اینها نیست جز آنکه عبادات ما بی مغز و شرایط باطنه و آداب قلبیه آن بعمل نمی آید و الا بنهر " آیه مبارکه کُتِبَ الهی نماز نهی از فحشاء و منکر مینماید ، و البته این نهی نهی صوری ظاهری نیست لابد باید در دل چراغی روشن شود و در باطن نوری فروزان شود که انسان را هدایت بعالم غیب کند و ز اجر الهی پیدا شود که انسان را از عصیان و نافرمانی باز دارد .

و ما خود را در زمره نماز گزارها محسوب میداریم و سالهای سال است اشتغال باین عبادت بزرگ داریم و در خود چنین نوری ندیدیم و در باطن چنین زاجر و مانعی برای ما پیدا نشده ، پس وای بحال ما آن روزی که صور اعمال ما و صحیفه افعال ما را در آن عالم بدست ما دهند و گویند خود حساب خود را بکش به بین آیا چنین اعمالی قابل قبول در گاه است و آیا چنین نمازی با این صورت مشوّه ظلمانی مقرّب بساط حضرت کبریائی است ؟

و آیا با این امانت بزرگ الهی و وصیت انبیاء و اوصیاء باید اینطور سلوک

کرد و اینطور دست خیانت شیطان رجیم را که عدو الله است بآن راه داد ، و آیا نمازی که معراج مؤمن است و قربان متقین است چرا باید شما را از ساخت مقدس تبعید واز درگاه قرب الهی دور کند؟ آروز آیا جز حسرت و ندامت و بیچارگی و بدبختی و خجلت و شرمساری چیزی نصیب ما میشود؟ حسرت و ندامتی که در اینعالم شبیه ندارد خجلت و شرمساری که نظیرش را تصور نمیتوانیم کرد .

حسرت‌های اینعالم هر چه باشد مشوب بهزار طور امیدها است و شرمساریهای اینجا سریع الزوال است بخلاف آنجا که روز بروز حسرت و ندامت است . چنانچه حق فرماید : « و انذرهم يوم الحسرة اذ قضی الامر » امر گذشته را نتوان جبران نمود و عمر تلف شده را نتوان برگرداند « فوا حسرتنا علی ما فرطت فی جنب الله » .

ای عزیز امروز روز مهلت و عمل است ، انبیاء آمدند و کتابها آوردند و دعوتها نمودند با اینهمه تشریفات و اینهمه تحمل رنج و تعب که ما را از خواب غفلت بیدار و از سکر طبیعت هشیار کنند و ما را بعالم نور و نشئه بهجت و سرور رسانند و بحیوة ابدی و نعمتهای سرمدی و لذتهای جاویدانی برسانند و از هلاک و شقاوت و نار و ظلمت و حسرت و ندامت رهایی دهند ، تمام اینها برای خود ما بدون اینکه نتیجه‌ای برای آنها حاصل شود و آن ذوات مقدسه احتیاجی بایمان و اعمال ما داشته باشند با اینوصف در ما هیچ اثری نکرد و شیطان مسماع قلب ما را چنان گرفته و سلطنت بر باطن و ظاهر همچو پیدا کرده که هیچیک از مواظظ آنها را درما اثری حاصل نشود بلکه هیچیک از آیات و اخبار بگوش قلب ما نرسد و از ظاهر گوش حیوانی تجاوز نکند .

بالجملة ای قاری محترم که این اوراق را مطالعه میکنی مثل نویسنده خالی از همه انوار و نهی دست از همه اعمال صالحه و گرفتار هواهای نفسانیته مباش ، تو بحال خود رحمی کن و از عمر خود نتیجه حاصل کن ، دقت در حال انبیاء و

اولیای کامل کن و اشتباهای کاذب و وعده‌های شیطان را پشت پا زن ، مغرور گول شیطان مباش و فریب نفس آماره مخور که تدلیس اینها بسیار دقیق است و هر امر باطلی را بصورت حق بانسان تعمیم میکنند و انسان را فریب میدهند .

گاهی بامید توبه در آخر عمر انسان را بشقاوت میکشاند با آنکه توبه در آخر عمر و تراکم ظلمات معاصی و بسیاری مظالم عباد و حقوق الله امری است بسیار صعب و مشکل امروز که اراده انسان قوت دارد و قوای جوانی بر قرار است و درخت معصیت برومند نیست و سلطنت شیطان در نفس مستحکم نشده و نفس ، جدید العهد بملکوت و قریب الافق بفطرت الله است و شرایط حصول و قبول توبه سهل است نمیکذارند انسان قیام بتوبه کند و این درخت سست را ریشه کن و سلطنت غیر مستقل را منقرض نماید ، وعده ایام پیری را میدهند که بعکس این ، اراده ضعیف و قوا ناتوان و درخت معاصی کوناگون کهن و برومند و سلطنت ابلیس در ظاهر و باطن مستقل و مستقر شده و الفت بطبیعت شدید و بعد از ملکوت زیاد و نور فطرت خاموش و منطفی گردیده و شرایط توبه سخت و ناگوار شده است . این نیست جز غرور ، و گاهی بوعده شفاعت شافعین علیهم السلام انسان را از ساحت قدس آنها دور و از شفاعت آنها مهجور مینمایند ، زیرا که انعام در گناهان کم کم قلب را سیاه و منکوس کند و انسان را بسوء عاقبت منجر نماید .

و طمع شیطان از انسان دزدیدن ایمان است ، دخول در گناهان را مقدمه آن قرار میدهد تا به نتیجه مطلوبه برسد .

انسان اگر طمع شفاعت دارد باید در اینعالم با سعی و کوشش رابطه بین خود و شفای خود را حفظ کند و قدری تفکر در حال شافعان محشر نماید که حال آنها در عبادت و ریاضت بکجا رسیده بود ، فرضاً که شما با ایمان از دنیا بروید ولی اگر بار گناهان و مظالم سنگین باشد ممکن است در عذابهای کوناگون برزخ و قبر از شما شفاعت نشود .

چنانچه از حضرت صادق منقول است که برزخ شما با خودتان است و عذابهای برزخ طرف قیاس با عذابهای این جا نیست و طول مدت برزخ را جز خدا کس نداند شاید میلیون میلیون ها سال طول کشد و ممکن است در قیامت نیز پس از مدت‌های طولانی و عذابهای گوناگون طاقت فرسا شفاعت نصیب ما شود چنانچه در احادیث نیز این معنی وارد است .

پس غرور شیطان انسان را از عمل صالح باز دارد و انسان را یا بی ایمان یا با بارهای سنگین از دنیا بیرد و بشقاوت و بدبختی گرفتار کند .

و گاهی با وعده رحمت واسعه ارحم الراحمین دست انسان را از دامن رحمت کوتاه کند، غافل از آنکه این همه بعث رسل و ارسال کتب و فرو فرستادن فرشتگان و وحی و الهام به پیغمبران و راهنمایی طریق حق از رحمت ارحم الراحمین است عالم را رحمت واسعه حق فرو گرفته و ما در لب چشمه حیوان از تشنه گی بهلاکت میرسیم .

بزرگتر رحمت‌های الهی قرآن است تو اگر بر رحمت ارحم الراحمین طمع داری و آرزوی رحمت واسعه داری از این رحمت استفاده کن طریق وصول بسعادت را باز نموده و چاه را از راه روشن فرموده ، تو خود در چاه میافتی و از راه معوج میشوی، رحمت را چه نقصانی است؟ اگر ممکن بود طریق خیر و سعادت را بمردم بطور دیگر نشان بدهند میدادند بموجب وسعت رحمت ، و اگر ممکن بود اگر اکر ا مردم را بسعادت برسانند میرسانند ، لکن هیئات راه آخرت راهی است که جز با قدم اختیار نمیتوان آنرا پیمود ، سعادت با زور حاصل نمیشود فضیلت و عمل صالح بدون اختیار فضیلت نیست و عمل صالح نمیباشد، و شاید معنی آیه شریفه «لَا كِرَاهَ فِي الدِّينِ» نیز همین باشد .

بلی آنچه در آن ، اعمالا کراه و اجبار میتوان نمود صورت دین الهی است نه حقیقت آن، انبیاء و ائمه مأمور بودند که صورت را با هر طور که ممکن است

تحمیل مردم کنند تا صورت عالم صورت عدل الهی شود و مردم را ارشاد بیاطن نمایند تا مردم بقدم خود آن را به پیمایند و بسعادت برسند .
بالجملة این نیز از غرور شیطان است که دست انسان را با طمع رحمت از رحمت کوتاه کند .

۲- بیان دیگر حضرت استاد در ذیل روایتی است که شیخ اجل و ثقة جلیل محمد بن یعقوب کلینی رضوان الله علیه از امام صادق علیه السلام روایت میکند که فرمود حضرت صادق در توراة نوشته شده است : « یا بن آدم تفرغ لعبادتی املأ قلبك غناً الحديث » .

حضرت استاد در شرح جمله بالا و بیان فراغت در عبادت به تشریح حضور قلب و مراتب آن پرداخته اند که ما عیناً آن را با مختصر تصرّفی در بعض الفاظدر اینجا می آوریم « وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ » .

نکته ها چون تیغ فولاد است نیز کر نداری تو سپر واپس گیر
پیش این الماس بی اسپر میا کز بریدن تیغ را نبود حیا
استاد فرماید : بدانکه فراغت برای عبادت حاصل شود بفراغت وقت برای آن و فراغت قلب ، و این امر از مهمّات است در باب عبادات که حضور قلب بدون آن تحقق پیدا نکند و عبادت بی حضور قلب مقبول در گاه نیفتد ، چنانچه در روایات شریفه اهل بیت علیهم السلام وارد است .

و یگانه علاج برای تحصیل حضور قلب دو امر است یکی فراغت وقت و قلب و دیگر فهماندن بقلب اهمّیت عبادت را .

و مقصود از فراغت وقت آنست که انسان در هر شبانه روزی برای عبادات خود وقتی را معین کند که در آنوقت خود را موظّف بداند فقط بعبادت و اشتغال دیگری را در آن وقت برای خود قرار ندهد .

انسان اگر بفهمد که عبادت یکی از امور مهمّهای است که از کارهای دیگر

اهمیتش بیشتر بلکه طرف نسبت با آنها نیست البته اوقات آن را حفظ میکند و برای آن وقتی موظف میکند در هر حال انسان متعبد باید اوقات عبادتش موظف باشد، البته اوقات نماز را که مهمترین عبادات است باید حفظ کند و آنها را در اوقات فضیلت بجا آورد و در آن اوقات برای خود شغل دیگری قرار ندهد.

و همینطور که برای کسب مال و منال و برای مطالعه و مباحثه وقت موظف قرار میدهد برای این عبادت نیز قرار دهد که در آنوقت فارغ از امور دیگر باشد تا حضور قلب که مغز و لب عبادات است برای او میسر باشد ولی اگر مثل نویسنده نماز را با تکلف بجا آورد و قیام بعبودیت معبود را از امور زائده بداند البته آنرا تا آخر وقت امکان تأخیر میاندازد و در وقت اتیان آن نیز بواسطه آنکه کارهای مهمی را بنظر و گمان خود مزاحم با آن می بیند با سرودست شکسته اتیان میکند البته چنین عبادتی نورانیت ندارد سهل است مورد غضب الهی است و چنین شخصی مستخف بصلوة و متهاون در امر آن است.

بخدایتعالی پناه میبرم از خفیف شمردن نماز و مبالغات نکردن بامر آن. این اوراق گنجایش ذکر اخبار در این باب را ندارد ولی بعضی از آنرا ذکر میکنیم برای عبرت :

« عن محمد بن يعقوب باسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال لا تَتَهَاوَنُ بِصَلَوَاتِكَ فَإِنَّ النَّبِيَّ صلى الله عليه وآله قَالَ عِنْدَ مَوْتِهِ لَيْسَ مِنِّي مَنْ اسْتَخَفَّ بِصَلَوَاتِهِ لَيْسَ مِنِّي مَنْ شَرِبَ مُسْكِرًا لَا يَرُدُّ عَلَى الْحَوْضِ لَا وَاللَّهِ ».

حضرت باقر فرمود بزرارة علیه الرحمة سستی مکن در امر نمازت زیرا که رسول خدا در دم مردنش فرمود : از من نیست کسیکه خفیف شمارد نمازش را از من نیست کسیکه بیاشامد مسکری را بخدا قسم که وارد نمیشود بر من نزد حوض .

و باسناده عن أبي بصير قال أبو الحسن الأول عليه السلام « لَمَّا حَضَرَتْ أَبِي الْوَفَاةَ قَالَ »

لِي يَا بُنَيَّ لَا يَمَالُ شَفَاعَتُنَا مَنْ اسْتَخَفَّ بِالصَّلَاةِ .

جناب ابو بصیر گوید : که حضرت کاظم علیه السلام فرمود چون پدرم را هنگام وفات در رسید بمن فرمودای پسرک من همانا نایل نشود شفاعت ما را کسی که استخفاف کند بنمازش .

و اخبار در این زمینه بسیار است ولی برای اهل اعتبار همین بس است . خدا میداند که انقطاع از رسول اکرم و خروج از تحت حمایت آن سرور چه مصیبت عظیمی است و حرمان از شفاعت آن سرور و اهل بیت معظم او چه خذلان بزرگی است ، گمان مکن که بدون شفاعت و حمایت آن بزرگواران کسی روی رحمت حق و بهشت موعود را به بیند .

اکنون ملاحظه کن مقدم داشتن هر امر جزئی بلکه نفع خیالی را بر نماز که قرۃ العین رسول اکرم و بزرگتر وسیله رحمت حق است و اهمال کردن درباره آن و بآخر وقت انداختن بدون عذر و حفظ ننمودن حدود آن آیه نهان و استخفاف است یا نیست ؟ اگر هست بدانکه بشهادت رسول اکرم و شهادت ائمه اطهار از ولایت آنها خارج و بشفاعت آنها نائل نشوی .

اکنون ملاحظه نما اگر احتیاج بشفاعت آنها داری و مایلی که از امت رسول اکرم باشی بزرگ بشمار این ودیعه الهیه را و اهمیتت بده بآن و الا خود دانی ، خدایتعالی و اولیای او بی نیازند از عمل من و تو بلکه بیم آنست که اگر اهمیت ندادی منجر بترك آن شود و از ترك بجحود رسد که کارت یکسر شود و بشقاوت ابدی و هلاکت دائمی رسی .

و از فراغت وقت مهمتر ، فراغت قلب است بلکه فراغت وقت نیز مقدمه برای این فراغت است ، و آن، چنان است که انسان در وقت اشتغال بعبادت خود را از اشتغالات و هموم دنیائی فارغ کند و توجه قلب را از امور متفرقه و خواطر متشنه منصرف نماید و دل را یکسر خالی و خالص برای توجه بعبادت و مناجات باحق

تعالی نماید و تا فراغت قلب از این امور حاصل نشود تفرّغ برای او و عبادت او حاصل نشود .

ولی بدبختی آن است که ما تمام افکار و اندیشه‌های متفرّقه را ذخیره می‌کنیم برای وقت عبادت همینکه تکبیره الاحرام نماز را می‌گوئیم گوئی در دکان را باز کردیم یا دفتر محاسبات را گشودیم یا کتاب مطالعه را مفتوح نمودیم ، دل را می‌فرستیم بسوی اشتغال بامور دیگر و از عمل بکلی غافل شده یکوقت بخود می‌آئیم بحسب عادت که بسلام نماز رسیده‌ایم ، حقیقتاً این عبادت فضاحت آوراست و این مناجات شرم انگیز است .

عزیزم تو مناجات با حق را مثل تکلم با يك نفر از بندگان ناچیز حساب کن چه شده است اگر با یکنفر از دوستان سهل است با يك نفر از بیگانگان اشتغال بصحبت داشته باشی مادام که با او مذاکره می‌کنی از غیر غافل می‌شوی و با تمام توجه باو مشغولی ولی در اشتغال بمکالمه و مناجات با ولیّ النعم و پروردگار عالمیان بکلی از او منصرف و غافل می‌شوی و بدیگر امور متوجّه می‌شوی ، آیا قدر بندگان از ذات مقدّس حق افزون است یا تکلم با آنها ارزش از مناجات با قاضی الحاجات بیشتر است ؟

آری من و تو مناجات با حق را نمیدانیم چیست تکالیف الهیه را سربار امور میدانیم البته امریکه تحمیل بر شخص شد و سربار زندگی گردید در نظر اهمیتت نخواهد داشت باید سرچشمه را اصلاح کرد و ایمان بخداوند و فرمایشات انبیاء پیدا کرد تا کار اصلاح شود همه بدبختی‌ها از ضعف ایمان و سستی یقین است . ایمان سید بن طاوس رضی الله عنه او را بجائی میرساند که روزاول تکلیفش را عید می‌گیرد برای آنکه حق تعالی اجازه ورود در مناجات باو مرحمت کرده و او را مخلع بخلعت تکلیف فرموده حقیقتاً تصوّر کن این چه قلبی است که اینقدر نورانیت و صفا دارد .

اگر عمل این سید جلیل برای تو حجت نیست کار سید الموحّدین و اولاد معصومین او که برای تو حجت است، نظر کن در حالات آن بزرگواران و کیفیت عبادت و مناجاتهای آنها، بعضی از آنها در وقت نماز رنگ مبارکشان تغییر میکرد و پشت مبارکشان میلرزید، از خوف آنکه مبادا در امر الهی لغزشی شود با آنکه معصوم بودند.

از حضرت مولی معروف است که تیری پیاپی او رفته بود که طاقت بیرون آوردن نداشت در وقت اشتغال بنماز بیرون آوردند و اصلاً ملتفت نشد. عزیزم اینمطلب از امور ممتنعه نیست نظیر آن در امور عادیّه برای مردم، بسیار اتفاق میافتد انسان در حال غلبه غضب و غلبه محبت گاهی از هر امری غافل میشود.

یکی از دوستان موثق مامیگفت وقتی با جمعی از اوباش در اصفهان منازعه کردیم در بین اشتغال بزد و خورد میدیدم بعضی از آنها مشت بمن میزدند، نفهمیدم چیست بعد که فراغت حاصل شد و بخود آمدم معلوم شد با کارد چندین زخم بمن زده‌اند که از آثار آن تا چندی بستری بودم.

البته نکته هم معلوم است وقتی که نفس توجّه تامّ بیک امری پیدا کرد از ملک بدن غافل میشود و احساسات از کار میافتد و همش هم واحد میشود، ما خود در جنگ و جدال مباحثات نعوذ بالله دیدیم که اگر در مجلسی هر امری واقع شود از آن بکلی غافل هستیم ولی افسوس که ما بهر امر توجّه تامّ داریم جز بعبادت پروردگار و از این جهت استبعاد میکنیم.

در هر صورت فراغت قلب از غیر حق از امور مهمّه است که انسان باید با هر قیمت است تحصیل آن بکند و طریق تحصیل آن نیز ممکن و سهل است با قدری مواظبت و مراقبت تحصیل میتوان کرد باید انسان مدّتی اختیار طایر خیال را بدست گیرد و هر وقت خواست از شاخه‌ای پر واز کند آنرا حفظ

کند پس از مدتی مراغبته، رام و آرام شود و توجه آن از امور متشتته منصرف شود و خیر عادت او گردد (وَالْخَيْرُ عَادَةٌ) و فارغ البال اشتغال بتوجه بحق و عبادت پیدا کند.

و از همه این امور مهمتر که باید دیگر امور را مقدمه آن دانست حضور قلب است که روح عبادت و حقیقت آن بسته به آن است و بدون آن هیچ قیمتی برای عبادات نیست و قبول در گاه حق تعالی نشود.

چنانچه در روایات شریفه وارد است: «كافي باسناده عن ابي جعفر و ابي عبد الله أَنَّهُمَا قَالَا إِنَّمَا لَكَ مِنْ صَلَوَاتِكَ مَا أَقْبَلْتَ عَلَيْهِ مِنْهَا فَإِنْ أَدْعَمَهَا كُلُّهَا أَوْ غَفَلَ عَنْ آدَائِهَا لَفَتَ فُضْرَبَ بِهَا وَجْهٌ صَاحِبِهَا».

حضرت باقر و صادق علیهما السلام فرمودند بفضیل بن یسار: نیست از برای تو از نمازت مگر آنچه توجه قلب کردی بآن از نماز پس اگر غلط بجا آورد تمام آن را یا غافل شود از آداب آن، پیچیده شود و بآن زده شود بروی صاحبش.

وَرَوَى الشَّيْخُ الْأَقْدَمُ مُحَمَّدُ بْنُ الْحَسَنِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي التَّهْذِيبِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ الثَّمَالِيِّ قَالَ: «رَأَيْتُ عَلِيَّ بْنَ الْحُسَيْنِ يُصَلِّي فَسَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ مَنْكَبِهِ فَلَمْ يُسَوِّهِ حَتَّى فَرَغَ مِنْ صَلَوَاتِهِ قَالَ فَسَلَّيْتُ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ وَبِئْسَ أَنْتَ دِرِّي بَيْنَ يَدَيِ مَنْ كُنْتُ إِنَّ الْعَبْدَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ صَلَواتُهُ إِلَّا مَا أَقْبَلَ مِنْهَا فَقُلْتُ جَعَلْتُ فِدَاكَ هَلَكْنَا قَالَ كَلَّا إِنَّ اللَّهَ يُنَمِّمُ ذَلِكَ لِلْمُؤْمِنِينَ بِالْتَّوَاتُلِ».

ابو حمزه ثمالی گفت: دیدم حضرت سجّاد را که نماز میخواند پس عباى آنحضرت از شانه اش افتاد، حضرت راست فرمود عباراتا از نماز فارغ شد پس از آن بزرگوار سؤال کردم فرمود: وای بتو آیا میدانی در حضور که بودم؟ همانا از بنده قبول نمیشود نمازی مگر آنچه را توجه قلب کرده از آن، عرض کردم: فدایت شوم هلاك شدیم ما فرمود: هرگز همانا خداوند تمام میفرماید آنرا برای مؤمنین بواسطه نوافله ها.

وعن الخصال باسناده عن عليّ في حديث الأربعة قال لا يقو من أحدكم في الصلوة متكسلا ولا ناسا ولا يفكرن في نفسه فإنه بين يدي ربه عز وجل و إنما للعبد من صلواته ما أقبل عليه منها بقلبه.

فرمود حضرت امیر علیه السلام نایستد البته در نماز هیچیک از شما در حال کسالت و نه در حال چرت زدن و اندیشه نکند البته در پیش نفس خود زیرا که او در محضر پروردگار است و جز این نیست که از برای بنده از نمازش آن چیزی است که توجه کرده است بآن چیز بقلب خویش از نمازش.

و اخبار در این منوال بسیار است و همینطور در فضیلت اقبال بقلب که بعضی از آنها را در این مقام نقل میکنیم و اکتفا بآن مینمائیم و برای اهل اعتبار کفایت میکند :

عن محمد بن علی بن الحسین صدوق الطائفة باسناده عن عبدالله بن ابي يعقوب قال قال أبو عبدالله علیه السلام : يا عبدالله إذا صليت فصل صلوة مودع يخاف أن لا يعود إليها ثم اصرف ببصرك إلى موضع سجودك فلو تعلم من عن يمينك وشمالك لأحسنت صلواتك و أعلم أنك بين يدي من يراك ولا تراه.

فرمود حضرت صادق علیه السلام بعبدالله ای عبدالله وقتی که مشغول نماز میشوی مثل کسیکه وداع میکند با نماز و ترس آن دارد که دیگر بآن نرسد نماز بخوان پس از آن چشمت را بدوز بموضع سجودت تو اگر بدانی کی در راست و چپ هست نمازت را نیکو بجا میآوری بدان که تو پیش روی کسی ایستادی که او ترا می بیند و تو او را نمی بینی.

و باسناده عن أبي عبدالله في حديث أنه قال إني لأحِبُّ الرجل المؤمن منكم إذا قام في صلوة فريضة أن يقبل بقلبه إلى الله ولا يشغل قلبه بأمر الدنيا فليس من عبد يقبل بقلبه في صلواته إلى الله تعالى إلا أقبل الله إليه بوجهه و أقبل بقلوب المؤمنين إليه بالمحبة بعد حب الله إياه.

فرمود حضرت صادق همانا من دوست دارم از شماها مرد مؤمنی را که وقتی در نماز واجبی ایستاد اقبال و توجه کند بقلبش بسوی خدا، ایتعالی و مشغول نکند قلبش را بکار دنیا نیست بنده‌ای که در نمازش توجه کند بسوی خدا بقلبش مگر آنکه اقبال کند خداوند بسوی او بوجهش و قلوب مؤمنان را متوجه کند بسوی او بمحبست بعد از دوستداری خداوند او را .

اکنون ببین این چه بشارتی است که صادق آل محمد بمؤمنین میدهد ، افسوس که ما بیچاره‌های محجوب از معرفت از توجه حق تعالی بی‌بهره‌ایم و از دوستی ذات مقدس او اطلاعی نداریم و دوستی حق را قیاس میکنیم بدوستی بندگان .
 اهل معرفت میگویند حق تعالی برای محبوب خود رفع حجب میکند و خدا میداند در این رفع حجب چه کرامتهائی است غایت آمال اولیاء و نهایت مقصد آنها همین رفع حجب بوده .

جناب امیرالمؤمنین و اولاد معصومین آن بزرگوار در مناجات شعبانیه عرض میکنند : « إِلَهِي هَبْ لِي كَمَالَ الْإِنْفِطَاحِ إِلَيْكَ وَأَنْزِلْ أَبْصَارَ قُلُوبِنَا بِنَافِثِهَا إِلَيْكَ حَتَّى تَخْرِقَ أَبْصَارُ الْقُلُوبِ حُجُبَ النُّورِ فَتَصِلَ إِلَى مَعْدِنِ الْعِظَمَةِ وَتَصِيرَ أَرْوَاحُنَا مَمْلُوءَةً بِعِزِّ قُدْسِكَ » .

خداوندا این نورانیت بصیرت قلوب که اولیاء از تو خواستند و خواهش نمودند نورانیت آن و اصل بتو شوند چه بصیرتی است ؟
 بارالها این حجب نور که در اسان ائمه ما متداول است چیست ؟ آیا این معدن عظمت و جلال و عز " قدس و کمال چه چیزی است که غایت مقصد آن بزرگواران است و ما تا آخر از فهم علمی آن محرومیم تا چه رسد بذوق آن و شهود آن ؟

خداوندا ما که بندگان سیه روی سیه روزگاریم جز خورد و خواب و بغض و شهوت از چیز دیگر اطلاعی نداریم و در فکر اطلاع نیستیم تو خود نظر لطفی

بماکن و ما را از این خواب بیدار و از این مستی هشیار فرما .
 در هر صورت برای اهلش همین يك حدیث کفایت میکند که تمام عمر خود
 را صرف کنند برای تحصیل محبت الهی و اقبال وجه الله ولی امثال ما که وارد
 این وادی نیستیم و مرد این میدان نمی باشیم با حدیث متشبهت شویم .
 عن ثواب الاعمال باسناده عَمَّنْ سَمِعَ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : مَنْ صَلَّى رَكَعَتَيْنِ
 يَعْلَمُ مَا يَقُولُ فِيهِمَا انْصَرَفَ وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ اللَّهِ ذَنْبٌ إِلَّا غُفِرَ لَهُ .
 راوی گوید : شنیدم حضرت صادق عَلَيْهِ السَّلَامُ میفرمود کسیکه دو رکعت نماز
 بخواند در صورتیکه بداند چه میگوید در آنها ، منصرف میشود و حال آنکه
 نیست بین او و بین خداوند گناهی مگر آنکه آمرزیده آنرا .
 وَعَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: رَكَعَتَانِ خَفِيفَتَانِ فِي تَفَكُّرٍ خَيْرٌ مِنْ قِيَامِ لَيْلَةٍ .
 فرمود رسول اکرم ﷺ : دو رکعت خفیف با تفکر، بهتر از عبادت يك
 شب است .

فصل

در مراتب حضور قلب

پس از آنکه معلوم شد که حضور قلب در عبادات قلب و روح عبادات است و نورانیت و مراتب کمال آن بسته است بحضور قلب و مراتب آن، اکنون باید دانست که از برای حضور قلب مراتبی است که بعضی از آن مراتب اختصاص دارد باولیای حق و دست دیگران از وصول بشاهق آن کوتاه است، ولی بعضی مراتب آن برای سلسله رعیت نیز ممکن الحصول است.

و باید دانست که حضور قلب بطریق کلی منقسم میشود بدو قسمت عمده یکی حضور قلب در عبادت، و دیگر حضور قلب در معبود.

پیش از بیان این مطلب لابدیم از ذکر يك مقدمه، و آن اینست که اهل معرفت گویند: باب عبادات مطلقا باب ثنای معبود است منتهی هر يك از آنها ثنای حق است بمنعتی از نعمت و اسمی از اسماء مگر نماز که ثنای حق بجمیع اسماء و صفات است و ثنای معبود از فطریاتی است که جمیع سلسله بشر بر آن مخمّرند و فطرت حکم بلزوم آن میکنند و خاضع برای کامل مطلق و جمیل مطلق و عظیم مطلق است.

و چون کیفیت ثنای آن ذات مقدس را احدی نمیتواند کشف کند زیرا که آن فرع معرفت بذات و صفات و کیفیت ارتباط غیب بشهادت و شهادت بغیب است و این از برای کسی میسر نیست جز از طریق وحی و الهام الهی از این جهت عبادات مطلقا توقیفی است و موظف از جانب حق است واحدی از پیش خود حق ندارد تشریعی کند و عبادتی بتراشد و آنچه از تواضع و احترامات در پیشگاه بزرگان و سلاطین معمول و متداول است در آن پیشگاه مقدس ارجی و قیمتی

ندارد پس انسان باید گوش و چشم را باز کند و از طریق وحی و رسالت کیفیت عبادت و عبودیت را اخذ کند و خود در آن تصرّفی نکند.

و بعد از آنکه معلوم شد باب عبادات باب ثناخوانی معبود است.

بدانکه حضور قلب چنانچه اشاره شد بدو قسمت عمده تقسیم میشود یکی

حضور قلب در عبادت و دوّم حضور قلب در معبود.

اما حضور قلب در عبادت پس از برای آن نیز مراتبی است که عمده آن

دو مرتبه است: یکی حضور قلب در عبادات اجمالاً و آن چنان است که در حین

اشتغال بعبادت هر عبادتی باشد چه از باب طهارات مثل وضو و غسل و چه از باب

نماز و روزه و حج و دیگر امور، انسان بطریق اجمال ملتفت باشد که ثنای معبود

میکند گر چه خود نمیداند که چه ثنائی میکند و چه اسمی از اسماء حق را

میخواند.

شیخ عارف کامل ما روحی فداء برای این نحو عبادت مثل میزدند باینکه

یکی قصیده در مدح کسی بگوید و بطفلی که معنای آنرا نمیداند بدهد که در

محضر او بخواند و بطفل بفهماند که این قصیده در مدح این شخص است البته آن

طفل که این قصیده را میخواند اجمالاً میداند ثنای ممدوح را میکند گر چه کیفیت

آنرا نمیداند، ماهانیز که طفل ثنا خوان حق هستیم و نمیدانیم که این عبادت را

چه اسراری است و هر يك از این اوضاع الهیه با چه اسمی از اسماء ارتباط دارد

و بچه کیفیت ثنای حق است اینقدر باید ملتفت باشیم که هر يك از آنها ثنائی

است از کامل مطلق و معبود و ممدوح علی الاطلاق که خود ذات مقدّس در این

اوضاع خود را ثنا فرموده و ما را امر فرموده که در پیشگاه مقدّس این نحو ثنا

کنیم.

و دیگر از مراتب حضور قلب، حضور قلب در عبادت است تفصیلاً و این

بمرتبه کامله برای احدی ممکن نیست جز خلص اولیاء و اهل معارف ولی بعض

مراتب نازلۀ آن ممکن است برای دیگران که اول مرتبۀ آن توجّه بمعانی الفاظ است در مثل نماز و دعا .

و باینمرتبه اشاره شده است در روایتی که از ثواب الاعمال در فصل سابق گذشت ، و مرتبۀ دیگر آن است که اسرار عبادات را بقدر امکان بفهمد و کیفیت ثنای معبود را در هر يك از اوضاع بداند و اهل معرفت تا اندازه ای اسرار نماز و سایر عبادات را بیان کرده اند و از اشارات اخبار معصومین علیهم السلام استفاداتی بقدر امکان نموده اند، گرچه فهم اصل حقیقت برای کم کسی اتفاق می افتد ولی آن اندازه هم که ذکر شده غنیمت است برای اهلش .

و اما حضور قلب در معبود و آن نیز دارای مراتبی است که عمده آن ، سه مرتبه است : یکی حضور قلب در تجلیات افعالی و دیگر حضور قلب در تجلیات اسمائی و صفائی و سوّم حضور قلب در تجلیات ذاتی .

و از برای هر يك چهار مرتبه است بطریق کلی : مرتبۀ علمی و مرتبۀ ایمانی و مرتبه شهودی و مرتبۀ فنائی .

و مقصود از حضور قلب در تجلیات افعالیّه علماً آن است که شخص عابد سالک علماً و برهاناً بداند که تمام مراتب وجود و مشاهد غیث و شهود پرتو تجلی فیض اقدس ذات مقدّس هستند و از اخیرۀ مراتب عالم طبیعت تا سرچشمۀ ملکوت اعلی و جبروت اعظم بیک طور و یک نحو حاضرند در پیشگاه مقدّس و همه پرتو جلوه مشیت هستند .

چنانچه در حدیث شریف کافی وارد است «عن ابی عبد الله علیه السلام خَلَقَ اللهُ الْمَشِيَّةَ بِنَفْسِهَا ثُمَّ خَلَقَ الْأَشْيَاءَ بِالْمَشِيَّةِ» پس مشیت بنفس ذاتها جلوه ذات است و دیگر موجودات بواسطۀ آن مخلوقند و ما اکنون در صدد اقامۀ برهان بر این مطلب شریف نیستیم .

پس شخص عابد که اینمطلب را علماً و برهاناً دانست میفهمد که خود و

عبادت و اراده و قلب و ظاهر و باطنش همه در پیشگاه مقدّس حاضرند بلکه همه نفس حضورند و اگر با قلم عقل اینمطلب برهانی را بلوح قلب نگاشت و قلب با اریاضات علمیّه و عملیّه ایمان باین قضیّه یقینّه ایمانیّه پیدا کرد ، آنوقت حضور قلب در تجلّی ایماناً پیدا میکند و پس از کمال این ایمان و مجاهدات و ریاضات و تقوای کامل قلب، هدایت الهیّه شامل حالش شده و بهره‌ای از تجلّیات افعالی بالعیان و الشهود برای قلب او حاصل شود تا وقتی که قلب یکسره مرآت تجلّیات گردید و صعق و فنا برای سالک دست داد و این آخر مرتبه حضور است که منتهی بفناء حاضر در تجلّیات افعالیّه شود و بسیاری از اهل سلوک در همین صعق تا ابد باقی مانند و بخود نیایند و اگر قلب سالک از پرتو فیض اقدس درازل قابلیتش بیش از این باشد پس از این صعق بخود آید و انس حاصل کند و بمملکت خود رجوع کند و مورد تجلّیات اسمائیّه شود و همان مراتب را طی کرده بفنای صفاتی نایل شود و بمناسبت عین ثابتش در اسمی از اسماء الهیّه فانی گردد .

و بسیاری از اهل سلوک نیز در همین فنای اسمائی باقی بمانند و بخود نیایند. « إِنَّ أَوْلِيَّائِي تَحْتَ قُبَابِي لَا يَعْرِفُهُمْ غَيْرِي » شاید اشاره باین اولیا باشد و اگر از تجلّی ازلی فیض اقدس استعداد بیش از این اندازه باشد پس از این صعق و فنا نیز انس حاصل آید و سالک بخود آید و مورد تجلّیات ذاتیّه گردد تا آخر مرتبه فنای ذاتی و صعق کلتی سیر تمام شود و فنای تام حاصل آید « و من یخرج من بیته مهاجراً الی الله ورسوله ثم یدر که الموت فقد وقع اجره علی الله » بعضی گویند اشاره باین اولیاء الله و سالکین الی الله است و اجر این سالک جز با ذات مقدّس نیست. و گاه افتد که برای سالک در اینمقام نیز افافه حاصل آید پس بحسب استعداد خود و مناسبت احاطه عین ثابتش بهدایت خلق قیام کند « یا أیُّها المدثرُ قُمْ فَأَنذِرْ » و اگر عین ثابتش تابع اسم اعظم باشد دائره نبوت باو ختم شود چنانچه برسول اکرم و نبی معظم خاتم شد واحدی از موجودات از اولین و آخرین و انبیاء و

مرسلین عین ثابتهان تابع اسم اعظم و ظهور ذات بجمیع شئون نبود از اینجهت ظهور بتمام شئون پیدا کرد و غایب ظهور بهدایت حاصل شد و کشف کلتی واقع گردید و نبوت ختم بوجود مقدّسش شد .

و اگر فرضاً کسی از اولیاء به تبع آن ذات مقدّس و هدایت او بدینمقام رسد کشفش عین همین خواهد بود و تکرار در تشریع جایز نخواهد بود ، پس دائره نبوت بوجود مقدّسش بآخر رسید و لبنة آخری را در دائره نبوت گذاشت چنانچه در حدیث است .

و باید دانست که عبادات و کیفیات معنویّه آنها برای صاحب هر يك از اینمقامات مذکوره بسیار مختلف و در نهایت ، متفاوت است و از برای هر يك حظّی و نصیبی است از مناجات حق که برای دیگری که بآنمقام نایل نشده آن حظّ و نصیب نیست .

البته آنچه از برای حضرت صادق در حال عبادت حاصل شده از برای دیگران ممکن نیست چنانچه از فلاح السائل سیّد بن طاووس قدّس الله سرّه منقول است که فرموده « فَقَدْ رَوَيْ أَن مَوْلَانَا جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ الصَّادِقَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَتْلُو الْقُرْآنَ فِي صَلَوتِهِ فَنُفْسِي عَلَيْهِ فَلَمَّا أَفَاقَ سُئِلَ مَا الَّذِي أَوْجَبَ مَا انْتَهَتْ حَالُكَ إِلَيْهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا مَعْنَاهُ مَا زِلْتُ أَكْرِرُ آيَاتَ الْقُرْآنِ حَتَّى بَلَغْتُ إِلَى حَالٍ كَأَنِّي سَمِعْتُهَا مُشَافَهَةً مِمَّنْ أَنْزَلَهَا عَلَى الْمَكَاشِفَةِ وَالْعَيَانِ فَلَمْ تُقَمْ الْقُوَّةُ الْبَشَرِيَّةُ بِمُكَاشَفَةِ الْجَلَالَةِ الْإِلَهِيَّةِ »^(۱) و آن حالی که برای رسول اکرم ﷺ دست میداده برای احدی از موجودات

(۱) امام صادق در نماز قرآن میخواند حالت غش بآن حضرت دست داد چون از آن حال بازآمد سؤال شد چه چیز حال شما را بدینگونه کرد آنحضرت فریب باینمعنی فرمود: آنقدر آیههای قرآن را تکرار کردم تا آنکه بحالتی رسیدم که گوئی آیات را از کسیکه نازلشان فرموده بامکاشفه و عیان می شنوم از این رو توان بشری تاب مقاومت مکاشفه جلال الهی را نیاورد .

نبوده چنانچه در حدیث مشهور است «لِي مَعَ اللَّهِ حَالٌ لَا يَسَعُهُ مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ» (۲).

بگذرم از مطلبی که برای ما از آن نصیبی نیست مگر لفظ ولی آنچه مهم است برای امثال ماها آن است که اکنون که محرومیم از مقامات اولیاء انکار آن را هم نکنیم و تسلیم باشیم که تسلیم امر اولیاء خیلی فائده دارد و نعوذ بالله انکار خیلی مضر است.

فصل

بدانکه حضور قلب در عبادات حاصل نشود مگر بافهام نمودن بقلب اهمیت عبادات را و آن در حقیقت میسر نشود مگر بفهمیدن اسرار و حقایق آنها را و آن گرچه از برای ما میسر نشود ولی تا اندازه‌ای که مناسب با حال امثال خودم و مستفاد از اخبار اهل بیت عصمت علیهم السلام و کلمات اهل معرفت است بقدر تناسب با این اوراق ذکر میکنم:

بدانکه چنانچه مکرر اشاره نمودیم از برای هر يك از اعمال حسنه و افعال عبادیه صورتی است باطنی ملکوتی و اثری است در قلب عابد.

اما در صورت باطنیه آن همان که تعمیر عوالم برزخ و بهشت جسمانی بآن است زیرا که ارض بهشت قیعان و خالی از هر چیز است، چنانچه در روایت است و از کار و اعمال، ماده تعمیر و بنای آنست چنانچه در حدیث است.

و آیات بسیاری در کتاب شریف الهی دلالت بر تجسم اعمال مینماید مثل قوله «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» و مثل قوله

(۲) مرا با خدا حالتی است که هیچ فرشته مقرب و پیغمبر مرسل گنجایش آنرا ندارند.

«فَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا» و اخباری که دلالت بر نجس شدن اعمال و صور غیبیه ملکوتیه آنها دارد در ابواب متفرقه بسیار است و ما بذکر بعضی از آن اکتفا میکنیم :

رَوَى الصَّدُوقُ قُدْسَ سِرِّهِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام قَالَ مَنْ صَلَّى الصَّلَاةَ الْمَفْرُوضَاتِ فِي أَوَّلِ وَقْتِهَا وَأَفَامَ حُدُودَهَا رَفَعَهَا الْمَلَكُ إِلَى السَّمَاءِ بَيْضَاءَ نَقِيَّةً يَقُولُ حَفِظَكَ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي اسْتَوْدَعْتَنِي مَلَكٌ كَرِيمٌ وَمَنْ صَلَّاهَا بَعْدَ وَقْتِهَا مِنْ غَيْرِ عِلَّةٍ وَلَمْ يُقِمْ حُدُودَهَا رَفَعَهَا الْمَلَكُ سُودَاءَ مُظْلَمَةٍ وَهِيَ تَهْتِفُ بِهِ ضِيعَتَنِي ضِيعَتَكَ اللَّهُ كَمَا - ضَبَعْتَنِي وَلَا رَعَاكَ اللَّهُ كَمَا لَمْ تُرْعِنِي .

فرمود حضرت صادق عليه السلام کسیکه نمازهای واجب را بجا آورد در اول وقت آنها را بپا دارد حدود آنها را (یعنی اجزاء و شرایط آنها را درست بجا آورد) بالا برد آنها را فرشته بسوی آسمان در حالی که سفید و پاکیزه است . میگوید آن نماز نگاه دارد تورا خداوند چنانچه تو مرا نگاه داشتی و دیعه گرفت مرا فرشته کریمی و کسیکه بجا آورد آنها را بدون علتی بعد از وقت آنها و حدود آنها را بیان ندارد بالا برد آنها را فرشته در حالی که سیاه و تاریک است فریادزند باوضای کردی مرا خداوند تورا ضایع کند چنانچه مرا ضایع کردی و مراعات نکند تورا خداوند چنانچه مراعات نکردی مرا .

از این حدیث شریف علاوه بر آنکه صورت ملکوتی عمل مستفاد شود حیات و شئون حیاتی آن نیز معلوم شود و این مقضای ضربی از برهان نیز هست و اخبار نیز دلالت دارد که جمیع موجودات حیات ملکوتی دارند و عالم ملکوت سراسر حیات و علم است «وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوَانُ» .

وَفِي الْكَافِي بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ إِذَا بَعَثَ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ مِنْ قَبْرِهِ خَرَجَ مَعَهُ مِثَالُ يَقْدُمُ أَمَامَهُ فَيَقُولُ لَهُ الْمُؤْمِنُ يَرْحَمُكَ اللَّهُ نِعْمَ الْخَارِجُ خَرَجْتَ مَعِيَ مِنْ قَبْرِي وَمَا زِلْتَ تُبَشِّرُنِي بِالْإِسْرَارِ وَالْكَرَامَةِ مِنَ اللَّهِ حَتَّى رَأَيْتَ ذَلِكَ فَيَقُولُ مَنْ أَنْتَ فَيَقُولُ أَنَا الْبَرُّ الَّذِي أَدْخَلْتَهُ عَلَيَّ أَخِيكَ الْمُؤْمِنُ فِي الدُّنْيَا خَلَقَنِي اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

مِنْهُ لِأَبَشَرِكَ .

فرمود حضرت صادق وقتی که بیرون آورد خداوند مؤمن را از قبرش خارج شود با او مثالی که پیشاپیش او میرود هر جا که آن مؤمن وحشتی از وحشتهای قیامت را به بیند آن مثال باو گوید ترسناک مباش و اندوهگین مشو و بشارت باد تو را بسرور و کرامت از خدای عزّوجلّ تا بایستد در محضر حق تعالی محاسبه فرماید او را حسابی آسان و فرمان دهد او را به بهشت و آن مثال پیشاپیش او است پس میگوید باو آن مؤمن: خداوند رحمت کند تو را تو خوب کسی بودی که بامن خارج شدی از قبر و همیشه مرا بشارت بسرور و کرامت از جانب حق دادی تا آنکه دیدم آنرا، تو کیستی؟

میگوید: من آن سروری هستم که داخل کردی او را بر برادر مؤمن در دنیا خلق فرمود خدایتعالی مرا از آن تا بشارت دهم تو را .

و در این حدیث شریف دلالت واضحه است بر تمثّل و تجسّم اعمال در نشئه آخرت چنانچه شیخ اجل بهاء الدین قدّس سرّه نیز فرموده در ذیل همین حدیث شریف که بعضی اخبار دلالت میکنند بر تجسّم اعتقادات نیز پس اعمال صحیح و اعتقادات صحیح بصور نورانیّه نیکو منظری ظاهر میشوند که باعث میشوند کمال سرور و ابتهاج را از برای صاحبشان و اعمال سیئه و اعتقادات باطله ظاهر میشوند بشکل صور ظلمانیّه مستقبحه که باعث میشوند برای صاحبشان غایت اندوه دردناکی را چنانچه جماعتی از مفسرین گفته اند در ذیل آیه شریفه «يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُّحْضَرًا وَ مَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَ بَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا» و ارشاد میکند ما را بسوی این معنی قول خدایتعالی «يَوْمَ تُنْفَخُ الْأَشْجَارُ يُؤْتِيهَا لَيَرَوْنَ أَعْمَالَهُمْ» الخ .

و کسانی که در آیه شریفه تقدیر قائل شدند و گفته اند: لَيَرَوْنَ أَعْمَالَهُمْ و ضمیر (يَرَوْنَ) را بعمل بر نگردانند ، دور افتادند از حق انتهى کلامه مترجماً

رفع مقامه الشریف .

و در این مقام کلام غریبی از بعضی محدثین جلیل صادر شده است که ذکر نکردن اولی است و آن ناشی از آن است که گمان کردند منافات میباشد بین قول بتجسم اعمال و قول بمعاد جسمانی با اینکه این مطلب موکّد آنست و کلمه تمثّل که در این حدیث شریف است مثل تمثلی است که در قول خدا تعالی است « قَتَمَثَلُ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا » که حقیقتاً بصورت جسمانیّت متمثّل میشود نه آنکه خیال و گمان باشد و مثل خواب باشد .

در هر صورت صرف کردن امثال این آیات و روایات را از ظاهر خود با آنکه مطابق برهان قوی است که در محل خود مقرر است بمجرّد آنکه بعقل مادرست نمیآید و مطابق با مذهب حکما و فلاسفه است مستحسن نیست ، بهترین امور تسلیم در محضر قدس کبریاء حق و اولیای معصومین است پس معلوم شد که هر عملی که مقبول در گاه مقدّس حق شد صورت بهیّته حسنه دارد به تناسب خود از حور و قصور و جنّات عالیات و انهار جاریات .

و هیچ موجودی در صفحه وجود متحقّق نشود از روی جزاف بلکه ارتباطات غیبیه در کار است که کشف آنها را جز کمّل اولیاء کسی نتواند کرد .

و مطلب علمی الاجمال تحت میزان عقلی و برهان حکمی است .

پس از آنکه معلوم شد حیات عالم آخرت و زندگانی ولذّات آن عالم بسته است باعمالی که صورت کمالیّه آنها بدان عالم منتقل میشود و آن اعمال عبادانی است که بکشف نام محمدی اهل این ملت اطلاع بر آن پیدا کردند و کمال و حسن اعمال به نیّات و اقبال قلب و حفظ حدود است و اگر عملی فاقد این امور یا بعض آن باشد از درجه اعتبار ساقط بلکه دارای صورت زشت مشوّه است که انسان در عالم دیگر بآن میرسد چنانچه از راه اخبار و آثار معلوم شد .

پس هر انسان مؤمن بعالم غیب و اخبار انبیاء و اولیاء و اهل معرفت و علاقه مند

بحیات ابدی و زندگانی جاویدان را لازم است که با هر زحمتی و ریاضتی است اصلاح اعمال خود را بنماید و پس از آنکه ظاهر و صورت آنها مطابق قواعد اجتهادیه بارای فقهاء رضوان الله علیهم گردید باصلاح سیرت و باطن آنها کوشد و هر قدر میتواند جدیت کند که لااقل واجبات را باحضور قلب بیاورد و اصلاح نقایص آنها را نیز بانوافل کند .

چنانچه در احادیث شریفه است که نوافل جبران فرائض را میکند و سبب قبول آنها میشود :

فِي الْعَمَلِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ إِنَّمَا جُعِلَتِ النَّافِلَةُ لِيَتِمَّ بِهَا مَا يَفْسُدُ مِنَ الْفَرِيضَةِ .

وَرَوَى الشَّيْخُ قُدْسَ سِرِّهِ بِإِسْنَادِهِ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُرْفَعُ لِلرَّجُلِ مِنَ الصَّلَاةِ رُبْعُهَا أَوْ ثُمْنُهَا أَوْ نِصْفُهَا أَوْ أَكْثَرُ بِقَدْرِ مَا سَهَا ^(۱) وَلَكِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُتِمُّ ذَلِكَ بِالنَّوَافِلِ .

حضرت فرمود بالا میرود برای مرد از نماز چهار يك یا هشت يك یا نصفش یا بیشتر بقدریکه سهو نموده ولی خدای تعالی تمام کند آنرا بنافله ها .

و از این قبیل روایات بسیار است و معلوم است امثال ما ها خالی از سهو و نسیان و اختلال حواس و دیگر امور منافی با نماز یا کمال آن نیستیم و خدایتعالی بملطف کامل خود نوافل را قرار داده تا جبران نواقص آنرا بنمائیم .

و البته لازم است حتی الامکان غفلت از این امر نکنیم و نوافل را ترك ننمائیم .

(۱) قوله بقدر ماسها : مقصود از حدیث شریف چنانچه در روایات دیگر است آن

است که از نماز آنقدر بالا میرود و مقبول میشود که قلب را در آن اقبال است پس فرمایش آنحضرت : بقدر ماسها - برای بیان اصل نسبت است نه بیان آنچه مرفوع میشود و محتمل است سهو در اینجا بمعنای سکوت قلب و لین آن باشد زیرا که سهو بمعنای سکون و لین آمده چنانچه جوهری گوید .

در هر حال ای عزیز قدری از خواب غفلت بیدار شو و در امر خود تفکر کن و صفحه اعمال خود را نگاه کن بترس از آنکه اعمالی را که بخیال خودت عمل صالح است از قبیل نماز و روزه و حج و غیر آن، خود اینها اسباب گرفتاری و ذلّت شوند در آن عالم، پس حساب خودت را در اینعالم تا فرصت داری بکش و خودت میزان اعمالت را بر پا کن و در میزان شریعت و ولایت اهل بیت اعمال خود را بسنج و صحت و فساد و کمال و نقص آنرا معلوم کن و آنها را جبران کن تا فرصت است و مهلت داری و اگر در اینجا خود را محاسبه نکنی و حساب خودت را درست نکنی در آنجا که بحسابت رسیدگی میشود و میزان اعمال برپا میشود مبتلی بمصیبت های بزرگ میشوی.

بترس از میزان عدل الهی و بهیچ چیز مغرور مباش و جدّ و جهد را از دست مده و قدری بصحیفه اعمال اهل بیت پیغمبر که معصوم از گناه و خطا بودند مراجعه کن و تفکر در آنها کن ببین چقدر کار سخت است و راه تاریک و باریک. اکنون ملاحظه این حدیث شریف بکن و حدیث مفصل را از این مجمل بخوان.

عَنْ قُحَيْرِ الطَّائِفَةِ وَ سَنَادِهَا وَ ذُخْرِهَا وَ عِمَادِهَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ بْنِ النُّعْمَانِ الْمُفِيدِ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِ فِي الْإِرْشَادِ عَنْ سَعِيدِ بْنِ كَثُومٍ عَنْ الصَّادِقِ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ وَ اللَّهُ مَا أَكَلَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ مِنَ الدُّنْيَا حَرَامًا قَطُّ حَتَّى مَضَى لِسَبِيلِهِ وَ مَا عَرَضَ لَهُ أَمْرَانِ كِلَاهُمَا لِلَّهِ رِضًا إِلَّا أَخَذَ بِأُشَدِّهِمَا عَلَيْهِ فِي دِينِهِ (فِي بَدَنِهِ) وَ مَا نَزَلَتْ بِرَسُولِ اللَّهِ نَازِلَةٌ قَطُّ إِلَّا دَعَاهُ ثِقَةً بِهِ وَ مَا أَطَاقَ أَحَدٌ عَمَلَ رَسُولِ اللَّهِ مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ غَيْرَهُ وَ إِنْ كَانَ لَيَعْمَلُ عَمَلُ رَجُلٍ كَانَ وَجْهُهُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ لَيَرْجُوا ثَوَابَ هَذِهِ وَ يَخَافُ عِقَابَ هَذِهِ وَ لَقَدْ أَعْتَقَ مِنْ مَالِهِ أَلْفَ مَمْلُوكٍ فِي طَلَبِ وَجْهِ اللَّهِ وَ النَّجَاةِ مِنَ النَّارِ مِمَّا كَدَّ يَدَيْهِ وَ رَشَحَ مِنْهُ جَبِينُهُ وَ إِيَّاهُ كَانَ لَيَتَقَوَّتُ أَهْلُهُ بِالزَّيْتِ وَ الْخَلِّ وَ الْعَجْوَةِ وَ مَا كَانَ لِبَاسُهُ إِلَّا الْكَرَّائِسُ إِنْهَا فَضَلَ شَيْءٌ مِنْ يَدِهِ دَعَا بِالْجَلْمِ فَقَصَصَهُ وَ مَا أَشْبَهَهُ مِنْ

وَلَدِهِ وَلَا أَهْلَ بَيْتِهِ أَحَدًا أَقْرَبُ شَبَهًا بِهِ فِي لِبَاسِهِ وَفَقْهِهِ مِنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَ لَقَدْ دَخَلَ أَبُو جَعْفَرٍ ابْنَهُ عَلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ بَلَغَ مِنَ الْعِبَادَةِ مَا لَمْ يَبْلُغْهُ أَحَدٌ فَرَأَاهُ قَدْ اصْفَرَ لَوْنُهُ مِنَ السَّهَرِ وَرَمَضَتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْبُكَاءِ وَكَبُرَتْ جَبْهَتُهُ وَانْخَرَمَ أَنْفُهُ مِنَ السُّجُودِ وَوَرَمَتْ سَاقَاهُ وَقَدَمَاهُ مِنَ الْقِيَامِ فِي الصَّلَاةِ وَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ فَلَمْ أَمْلِكْ حِينَ رَأَيْتُهُ بِتِلْكَ الْحَالِ الْبُكَاءَ فَبَكَيْتُ رَحْمَةً لَهُ فَإِذَا هُوَ يَفْكِرُ فَالْتَفَتُ إِلَيْهِ بَعْدَ هُنَيْمَةٍ مِنْ دُخُولِي فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا بُنَيَّ أَعْطَيْتَنِي بَعْضَ تِلْكَ الصُّحُفِ الَّتِي فِيهَا عِبَادَةُ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَأَعْطَيْتُهُ فَقَرَأَ شَيْئًا يَسِيرًا ثُمَّ تَرَكَهَا مِنْ يَدِهِ تَصْجَرًا وَقَالَ مَنْ يَقْوَى عَلَى عِبَادَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ :

فرمود حضرت صادق بخدا قسم، نخورد علی بن ابی طالب هر گز از دنیا حرامی تا از دنیا رفت و عرضه نشد بر او دو امری که رضای خداوند در آنها بود مگر آنکه آنچه شدیدتر بود بر بدنش اختیار فرمود و نازل نشد بر رسول خدا شدتی هرگز مگر آنکه آن بزرگوار را خواند برای اطمینانی که باو داشت و هیچکس در این امت عمل رسول خدا را طاقت نداشت غیر از او همانا عمل میکرد عمل شخص ترسناک کوئی بین بهشت و دوزخ بود امید ثواب این را و ترس عقاب آنرا داشت و هر آینه آزاد فرمود از مال خویشتن هزار بنده در راه خدا و نجات از آتش بشدگانی که با زحمت دست و عرق پیشانی تحصیل فرموده بود همانا قوت اهل بیتش رازیت و سرکه و خرما قرار داده بود و نبود لباسش مگر کرباس و اگر آستین مبارکش بلند می آمد قیچی میطلبید و آنرا قطع میفرمود و هیچکس شبیه تر نبود باو در اولاد کرامش از علی بن الحسین در فقه و لباس هر آینه وارد شد بر او حضرت باقر پسرش پس دید او را که رسیده است از عبادت بعدی که نه رسیده است احدی، رنگش از بیداری شب زرد شده، و سوخته شده بود چشمانش از گریه و مجروح شده بود جبهه مبارکش و پاره شد بود بینی او از سجود ورم کرده بود ساقها و قدمهایش از ایستادن در نماز و فرمود حضرت باقر نتوانستم خودداری کنم از گریه

وقتی که او را بدین حال دیدم پس گریه کردم برای ترحمِ باو و آنحضرت مشغول تفکّر بود پس توجّه فرمود بمن بعد از لحظه‌ای از داخل شدن من و فرمود ای فرزند بمن بده بعضی از آن صحیفه‌ها که عبادت علی بن ابی طالب در آنست پس دادم باو و قرائت فرمود در آن چیز کمی پس از آن رها کرد آنرا از دست مبارکش با حال انضجار و غصّه و فرمود کی قوّت عبادت علی بن ابی طالب را دارد؟

وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يُصَلِّي فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ أَلْفَ رُكْعَةٍ وَكَانَتْ الرِّيحُ تُمِيلُهُ مِثْلَ السُّبُكَةِ.

فرمود حضرت باقر جناب علی بن الحسین در شب و روز هزار رکعت نماز میخواند و باد او را می‌جنبانید مثل خوشه.

عزیزم قدری تفکّر کن در این احادیث شریفه بین حضرت باقر امام معصوم از شدّت عبادت پدر بزرگوارش و حالت عبادتش گریه کرد و حضرت سجّاد با آن شدّت مواظبت و کمال عبادت که آن حالش بود از صحیفه علی بن ابی طالب چیز کمی خواند و اظهار عجز کرد البته همه عاجزند از عبادت مولی الموالی و همه رعیت عاجزند از عبادت معصومین ولی نباید انسان که از مقام عالی باز ماند يك سره رها کند.

باید دانست که این عبادات نعوذ بالله عبث نبوده بلکه راه، خطرناک و طریق باریک است و عقبات موت و قیامت مشکل است که اینطور اهل معارف حقیقیّه عجز والحاح میکردند این سست انگاری ما از ضعف ایمان و سستی عقیده است و از جهل و نادانی است.

بارالها تو از سریره بندگان آگاهی و قصور و تقصیر ما را مطلّعی و ضعف و ناتوانی ما را میدانی تو ما را برحمت خود غرق کردی پیش از آنکه از تو سؤال کنیم نعمتهای تو ابتدائی و فضلّهای تو بی سابقه سؤال و استعداد است ما اکنون معترف بتقصیر خود هستیم کفران نعم غیرمتناهیّه تو کردیم و خود را مستحقّ عذاب

الیم و دخول جحیم میدانیم و پیش خود چیزی سراغ نداریم و وسیله‌ای در دست نداریم جز آنکه تو خود را معرفتی کردی بلسان انبیا بتفضل و ترحم و سعه جود و رحمت و ما تو را بدین صفت شناختیم بقدر استعداد خود تو با مشتی خاک چه میکنی جز رحمت و فضل « اَيْنَ رَحْمَتِكَ الْوَاسِعَةُ ، اَيْنَ اِبَادِكَ الشَّامِلَةُ ، اَيْنَ فَضْلِكَ الْعَمِيمُ اَيْنَ كَرَمِكَ يَا كَرِيمُ » .

ما چه هستیم و که هستیم که با ما مناقشه در حساب کنی و با میزان عدل با ما رفتار فرمائی معترفیم و مقرر و امید فضل و رحمت داریم (پایان بیان استاد معظم روحی فداه در مراتب حضور قلب وَ قَدْ اَتَى بِمَا لَا مَزِيدَ عَلَيْهِ

بر حدیث تو و حسن تو نیفزاید کس حد همین است سخندانی و زیبایی را فقط نکته‌ای را توضیح میدهیم و آن اینکه در مراتب حضور قلب در معبود که فرمودند سه مرتبه است و از برای هر يك بطور کلی چهار مرتبه است: مرتبه علمی و مرتبه ایمانی و مرتبه شهودی و مرتبه فنائی، آنگاه پس از بیان مرتبه علمی فرمودند و اگر با قلم عقل اینمطلب برهانی را بلوح قلب نگاشت و قلب با ریاضات علمیّه و عملیّه ایمان باین قضیه یقینیّه ایمانیّه پیدا کرد ، آنوقت حضور قلب در تجلی ایماناً پیدا میکند و پس از کمال این ایمان و مجاهدات و ریاضات و تقوای کامل قلب هدایت الهیّه شامل حالش شده و بهر مای از تجلیات افعالی بالعیان و الشهود برای قلب حاصل میشود . . .

گر چه ترتیب و ترتیبی که در مراتب چهار گانه از کلام شریف استفاده میشود ممکن است در باره بعضی از سالکین تحقیق یابد ولی ترتیب مذکور کلیت ندارد و از لوازم سلوک نیست مخصوصاً ترتیب مرتبه دوم بر مرتبه اول و ممکن است بعضی از سالکین بدون سلوک مرتبه اول بمراتب بعدی نائل آیند چنانچه در پاره‌ای از اولیاء خدا دیده شده است و در روایات نیز اشاره باینمطلب فرموده اند و از جمله در حدیث شریف عنوان بصری امام صادق فرمود « لَيْسَ الْعِلْمُ بِكَثْرَةِ النَّعْلَمِ وَ

لِكِنَّهُ نُوْرٌ يَقْذِفُهُ اللهُ فِي قَلْبِهِ مَنْ يُرِدُ اللهُ أَنْ يَهْدِيَهُ ، .

تتمیم - از حضرت رسول ختمی مرتبت ﷺ روایت است که عبادت کن خدایتعالی را چنانچه گویا او را می بینی و اگر تو او را نمی بینی او ترا می بیند: «أَعْبُدِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ» .

و نظیر این تعبیر از امام صادق علیه السلام روایت شده است که باسحق بن عمار فرمود :

« يَا إِسْحَقُ خِفِ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ كُنْتَ لَا تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ الْحَدِيثُ ^(۱) .

(۱) چون روایت اسحق بن عمار بسیار شریف و آموزنده است تمام روایت جهت تکمیل فایده نقل میشود محدث جلیل مجلسی رضوان الله علیه از کتاب قضاء الحقوق وثواب الاعمال و رجال کشی بسندهایشان نقل میکند که اسحق بن عمار گوید لما کثر مالی اجلس علی بابی بوابا یرد عنی فقراء الشیعة فخرجت الی مکه فی تلك السنة فسلمت علی ائییعبدالله علیه السلام فرد علی بوجه قاطب مزور فقلت له جعلت فداک ما الذی غیر حالی عندک قال تغیرک علی المومنین فقلت جعلت فداک والله اعلم انهم علی دین الله و لكن خشیت الشهرة علی نفسی فقال یا اسحق اما علمت ان المومنین اذا التقوا فتصافحوا انزل الله بین ابها مبهما مائة رحمة تسعة و تسعین لاشدهما حباً فاذا اعتنقا غمرتهما الرحمة فاذا لبثا لا یریدان بذلك الا وجه الله قبل لهما غفر لکما فاذا جلسا يتسائلان قالت الحفظة بعضها لبعض اعتزلوا بنا عنهما فان لهما سراً و قد ستره الله علیهما قال قلت جعلت فداک فلا تسمع الحفظة قولهما و لا تکتبه و قد قال تعالی ما یلفظ من قول الا لیدیه رقیب عتید قال فنکس رأسه طویلاً ثم رفعه و قد فاضت دموعه علی لحيته و قال ان کانت الحفظة لا تسمعه و لا تکتبه فقد سمعه عالم السر و اخفی یا اسحق خف الله کانک تراه فان کنت لاتراه فانه یراک فان شککت انه یراک فقد کفرت و ان ایقنت انه یراک ثم بارزته بالمعصية فقد جعلته اهون الناظرین الیک .

گوید: هنگامیکه ثروت من زیاد شد در بانی بردر خانام گماشتم تا نیازمندان از شیعه را راه ندهد همان سال بمکه رفتم و بمحض امام صادق شریفاب شدم و سلام کردم آن حضرت سلام مرا با قیافه ای گرفته پاسخ داد عرض کردم فدایت شوم چرا نسبت بمن بی مهر شده اید—

از این حدیث استفاده دو مرتبه از مراتب حضور قلب میشود یکی آنکه سالک مشاهد جمال جمیل و مستغرق تجلیات حضرت محبوب باشد بطوریکه جمیع مسامع قلب از دیگر موجودات بسته شده و چشم بصیرت بجمال پاک ذوالجلال گشوده گردد و جز او چیزی مشاهده نکند چنانچه مولی العارفین و سید الموحّدین فرماید «مَا رَأَيْتُ شَيْئًا إِلَّا وَرَأَيْتُ اللَّهَ قَبْلَهُ وَمَعَهُ» .

رسد آدمی بجائی که بجز خدا نبیند بنگر که تا چه حد است مکان آدمیت

→ فرمود بخاطر بی مهری تو بر مؤمنین ، عرض کردم : فدایت شوم بخدا قسم که من میدانم که آنان بردین خدا هستند - یعنی عقیده ام نسبت بآنان بر نگشته - ولی ترسیدم که من نیز مشهور شوم فرمود : ای اسحق مگر نمیدانی که وقتی دو نفر مؤمن بهم رسیدند و دست هم را فشردند خداوند ، صد نوع رحمت میان دو انگشت ابهام آنان نازل میفرماید که نود و نه در صددش مال آن کسی است که محبت اش نسبت بدیگری بیشتر است و چون دست بگردن هم نمایند در رحمت خداوند غرق میشوند و چون بایستند و بجز رضای خداوند مقصودی نداشته باشند بآنان گفته شود که آمرزیده شدید و چون در کنار هم برای ازمه پرسى بنشینند فرشتگان نگهبان، یکی بدیگری گوید: باید ما از اینان بکناری رویم که باهم سروسری دارند و خداوند پرده بر اسرار آنان کشیده است و ما نباید از گفت و شنود آنان با خبر شویم راوی گوید: عرض کردم : فدایت شوم پس بنا بر این ، فرشتگان سخن آنان را نمیشنوند و نمی نویسند؟ و حال آنکه خدایتعالی میفرماید هیچ کس سخنی نمیگوید مگر آنکه مراقب و محافظ دارد گوید: آن حضرت سر مبارک را مدتی بزیرانداخت و سپس سر برداشت در حالیکه اشکهایش بر محاسن اش می غلطید و فرمود : اگر فرشتگان نگهبان نشود و نه نویسد خدای عالم السر و اخفی که میداند ، ای اسحق از خدای بترس آنچنان که گوئی او را می بینی پس اگر تو او را نمی بینی او تو را می بیند پس اگر شك داری که خدا تو را می بیند براستی کافر شدی و اگر یقین داری که او تو را می بیند سپس در محضر او گناه بکنی او را از همه بینندگان پست تر شمرده ای .

و در بعضی از روایات است : برهان رب که بمضمون آیه شریفه نگذاشت دامن پاک

و احاطه فیومی حضرت حق جلّ جلاله تجلی نموده و مصداق و هو معکم
اِنَّمَا كُنْتُمْ ظُهُور نماید و بالجمله مشغول حاضر باشد و از حضور و محضر نیز غافل
باشد .

و مرتبه دیگر که نازل تر از این مقام است آن است که خود را حاضر محضر
بینند و ادب حضور و محضر را ملحوظ دارد .

جناب رسول اکرم ﷺ فرماید اگر میتوانی از اهل مقام اول باشی عبادت
خدا را آنطور بجا آور و الا از این غافل مباش که تو در محضر ربوبیتی ، و
البته محضر حق را ادبی است که غفلت از آن از مقام عبودیت دور است .

و اشاره باین فرموده است در حدیثی که جناب ابو حمزه ثمالی رضی الله عنه
نقل کرده میگوید : دیدم حضرت علی بن الحسین سلام الله علیه را که نماز میخواند
عبای آنحضرت از دوشش افتاد آنرا راست و تسویه فرمود تا آنکه از نماز فارغ
شد سؤال کردم از سببش فرمود : وای بر تو آیا میدانی در خدمت چه کسی بودم ؟

یوسف صدیق آلوده شود تذکر بحضور حضرت حق بود که در ضمن پیش آمدی برای
یوسف جلوه کرد شاعر شیرین سخن شیراز آنواقعه را چنین بیان میکند .

زلیخا چو گشت از می عشق مست	بدامان یوسف در انداخت دست
چنان دیو شهوت بر آشفته بود	که چون گرگ در یوسف افتاده بود
بتی داشت بانوی مصر از رخام	بر او معتکف بامدادان و شام
در آن لحظه رویش پیوشید و سر	مبادا که زشت آیدش در نظر
دل آزرده یوسف بکنجی نشست	بسر بر ز نفس بد اندیش دست
زلیخا دو دستش پیوسید و پای	که ای تند رفتار و سرکش در آی
بسنگین دلی روی در هم مکش	به تندری پریشان مکن وقت خوش
فرو ریخت از دیده بر چهر خوی	که برگرد و نا پاکی از من مجوی
تو از روی سنگی شدی شرمسار	مرا شرم ناید ز پروردگار ؟

و نیز از آنحضرت مروی است که كَانَ عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ فَإِذَا سَجَدَ لَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ حَتَّى يَرْفُضَ عَرَفًا: امام چهارم علیه السلام وقتی بنماز میایستاد رنگش دگرگون میشد و چون بسجده میرفت سر از سجده برنمیداشت تا آنکه عرق از او سرازیر میشد.

و نیز از حضرت رسول صلی الله علیه و آله و سلم منقول است که دو نفر از امت من بنماز میایستند در صورتیکه رکوع و سجودشان یکی است و حال آنکه میان نماز آنها مثل ما بین زمین و آسمان است.

و فرمودند: آیا نمیترسد کسیکه صورت خود را در نماز برمیگرداند صورت او چون حمار شود.

و فرمودند: إِذَا قَامَ الْعَبْدُ الْمُؤْمِنُ فِي صَلَاتِهِ نَظَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَيْهِ أَوْ قَالَ أَقْبَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ حَتَّى يَنْصَرِفَ وَأُطْلِقَتْ الرَّحْمَةُ مِنْ فَوْقِ رَأْسِهِ إِلَى أَفْقِ السَّمَاءِ وَالْمَلَائِكَةُ تَحْفَهُ مَنْ حَوْلَهُ إِلَى أَفْقِ السَّمَاءِ وَكَلَّ اللَّهُ بِهِ مَلَكًا قَائِمًا عَلَى رَأْسِهِ يَقُولُ لَهُ أَيُّهَا الْمُصَلِّي لَوْ تَعْلَمُ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ وَمَنْ تُنَاجِي مَا التَفَتَ وَلَا زِلْتَ مِنْ مَوْضِعِكَ أَبَدًا.

و فرمود رسول خدا صلی الله علیه و آله و سلم وقتی بنده مؤمن بنماز بایستد خدایتعالی نظر بسوی او کند - یا فرمودند: خدایتعالی اقبال باو کند - تا از نماز منصرف شود و رحمت از بالای سر او تا افق آسمان سایه بر او افکند و فرشتگان اطراف او را تا افق آسمان فراگیرند و خدایتعالی فرشته‌ای را بر او میگمارد که در بالای سر او ایستاده و باو میگوید: ای نمازگذار اگر میدانستی چه کسی نظر بتو دارد و با چه کسی مناجات میکنی توجه بجائی نمیکردی و هرگز از جای خودت جدا نمیشدی.

و از حضرت صادق علیه السلام منقول است که جمع نمیشود اشتیاق و بیم در دلی مگر آنکه بهشت بر او واجب میشود پس وقتی نماز میخوانی اقبال کن بقلب خود بخدای عز و جل زیرا نیست بنده مؤمنی که اقبال کند بقلوبش بخدایتعالی در نماز و دعا

مگر آنکه خدایتعالی دل‌های مؤمنین را باو متوجه کند و با دوستی آنان او را تأیید فرماید و او را به بهشت برد .

و روایات در این باب بیش از آنست که در این اوراق بگنجد و در آنچه ذکر شد برای ارباب بصیرت، کفایت است .

باز گشت ببیان حضرت استاد : اکنون که فضیلت و خواص حضور قلب را عقلاً و نقلاً دانستی و ضررهای بزرگ آن را فهمیدی علم تنها کفایت نکند بلکه حجت را تمام تر نماید ، دامن همت بکمرزن و آنچه دانستی در صدد تحصیل آن باش و علم خود را عملی کن تا استفاده از آن بری و بر خوردار از آن شوی ، قدری تفکر کن که بحسب روایات اهل بیت عصمت علیهم السلام که معادن وحی و تمام فرمایشانشان و علومشان از وحی الهی و کشف محمدی صلی الله علیه و آله است قبولی نماز شرط قبولی سایر اعمال است و اگر نماز قبول نشود با اعمال دیگر اصلاً نظر نکنند ، و قبولی نماز باقبال قلب است که اگر اقبال قلب در نماز نباشد از درجه اعتبار ساقط است و لایق محضر حضرت حق نیست و مورد قبول نمیشود چنانچه در احادیث سابقه معلوم شد .

پس کلید گنجینه اعمال و باب الابواب همه سعادات حضور قلب است که با آن فتح باب سعادت بر انسان میشود و بدون آن جمیع عبادات از درجه اعتبار ساقط میشود .

الحال قدری با نظر اعتبار اندیشه کن و اهمیت مقام و بزرگی موقف را با دیده بصیرت بنگر و با جدیت تمام قیام بامر کن کلید در سعادت و درهای بهشت و کلید در شقاوت و درهای جهنم در این دنیا در جیب خود تو است میتوانی درهای بهشت و سعادت را بروی خود مفتوح کنی و میتوانی بخلاف آن باشی ، زمام امر در دست تو است خدای تبارک و تعالی حجت را تمام و راه‌های سعادت و شقاوت را نموده و توفیقات ظاهری و باطنی را عطا فرموده ، آنچه از جانب او و اولیای او

است تمام است، اکنون نوبت اقدام ما است، آنها راهنمایند و ما راهرو آنها عمل خود را انجام دادند بوجه احسن و عذری باقی نگذاشتند و ملاحظه ای کوتاهی نکردند تو نیز از خواب غفلت بر خیز و راه سعادت خود را طی کن و از عمر و توانائی خود استفاده نما که اگر وقت بگذرد و این نقد عمر و جوانی و گنج قوت و توانائی از دستت برود جبران ندارد، اگر جوانی مگذار به پیری برسی که در پیری مصیبت‌هایی داری که پیرها میدانند و تو غافل از اصلاح در حال پیری وضعف، از امور بسیار مشکل است و اگر پیری مگذار بقیه عمر از دستت برود که باز هر چه باشد تا در این عالم هستی راهی بسعادت داری و دری از سعادت برویت باز است، خدا نکند که این در بسته شود و این راه منسد گردد که آنوقت اختیار از دستت برود و جز حسرت و ندامت و افسوس از گذشتن امر نصیبی نداری.

پس ای عزیز اگر ایمان بآنچه ذکر شد که گفته انبیاء علیهم السلام است آوردی و خود را برای تحصیل سعادت و سفر آخرت مهیا نمودی و لازم دانستی حضور قلب را که کلید گنج سعادت است تحصیل کنی راه تحصیل آن آنست که اولاً رفع موانع حضور قلب را نمائی و خارهای طریق را از سر راه سلوک ریشه کن کنی و پس از آن اقدام بخود آن کنی.

اما موانع حضور قلب در عبادات نشئت خاطر و کثرت واردات قلبیه است. و این گاهی از امور خارجه و طرق حواس ظاهره حاصل میشود مثل آنکه گوش انسان در حال عبادت چیزی بشنود و خاطر بآن متعلق شده مبدء تخیلات و تفکرات باطنیه گردد و داهمه و متصرفه در آن تصرف نموده از شاخه‌ای بشاخه‌ای پرواز کند یا چشم انسان چیزی به بیند و منشأ نشئت خاطر و تصرف متصرفه گردد یا سایر حواس انسان چیزی ادراک کند و از آن انتقالات خیالیّه حاصل شود. و طریق علاج این امور گرچه فرمودند رفع این اسباب است مثل آنکه در بیت تاریکی یا محل خلوتی باشد و چشم خود را در وقت نماز بیندد و در مواضعی

که جلب نظر میکنند نماز نخواند .

چنانچه مرحوم شهید سعید رضوان الله علیه از بعض متعبدین نقل فرماید که در خانه كوچك تاریکی که وسعت آن بقدر آن باشد که ممکن باشد در آن نماز خواندن عبادت میگردند ولی معلوم است این رفع مانع نکند و قلع ماده ننماید زیرا عمده تصرف خیال است که با منشأ جزئی کار خود را انجام میدهد بلکه گاه شود که در خانه تاریک و كوچك و تنها تصرف و اهمه در خیال، بیشتر شود و بمبادی دیگر برای دعا به و بازی خود دست آویز شود پس قلع ماده کلی باصلاح خیال و هم است و ما پس از این اشاره بآن میکنیم .

بلی گاهی اینطور از علاج هم در بعضی از نفوس بی تأثیر و خالی از اعانت نیست ، ولی ما دنبال علاج قطعی و قلع سبب حقیقی میگردیم و آن بدین حاصل نشود .

و گاهی تشتت خاطر و مانع از حضور قلب از امور باطنیه است و آن بطریق کلتی دو منشأ بزرگ دارد که عمده امور بآن دو منشأ بر میگردد یکی هرزه گردی و فرار بودن خود طایر خیال است زیرا که خیال قوه ایست بسیار فرار که دائماً از شاخه های بشاخه ای آویزد و از کنگره ای بکنگره ای پرواز کند و این مربوط بحب دنیا و توجه بامور دنیته و مال و منال دنیوی نیست بلکه فرار بودن خیال خود مصیبتی است که تارك دنیا نیز بآن مبتلا است و تحصیل سکونت خاطر و طمأنینه نفس و وقوف خیال از امور مهمته ای است که باصلاح آن علاج قطعی حاصل شود و پس از این بآن اشاره میکنیم .

منشأ دیگر، حب دنیا و تعلق خاطر بحیثیات دنیوی است که رأس خطیئات و امراض باطنیه است که خار طریق اهل سلوک و سرچشمه مصیبات است و تا دل متعلق بآن و منغم در حب آن است راه اصلاح قلوب منستد و در جمله سعادات بروی انسان بسته است و ما بر رفع این دو منشأ بزرگ و دو مانع قوی اشاره مینمائیم

انشاء الله .

اول : در بیان دواء نافع برای هرزه گردی و فرار بودن خیال که از آن تحصیل حضور قلب نیز شود .

بدانکه هر يك از قوای ظاهره و باطنه نفس ، قابل تربیت و تعلیم است با ارتیاض مخصوص مثلاً چشم انسان قادر نیست که بیک نقطه معین یا در نور شدید مثل نور عین شمس مدتی طولانی نگاه کند بدون بهم خوردن پلکهای آن ولی اگر انسان چشم را تربیت کند چنانچه بعضی از اصحاب ریاضات باطله برای مقاصدی عمل میکنند ممکن است چند ساعت متمادی در قرص آفتاب نظر را بدوزد بدون آنکه چشم بهم خورد یا خستگی پیدا کند و همین طور بنقطه معین نظر را بدوزد چندین ساعت بدون حرکت و همینطور سایر قوا حتی حبس نفس که در اصحاب ریاضات باطله کسانی هستند که حبس نفس خود کنند مدتهای زائد بر متعارف نوع ، و از قوائی که قابل تربیت است قوه خیال و قوه واهمه است که قبل از تربیت، این قوه چون طایری سخت فراروی اندازه متحرک از شاخه‌ای بشاخه‌ای و از چیزی بچیزی باشد بطوری که اگر انسان يك دقیقه حساب آن را نگاه دارد می‌بیند که چندین انتقال مسلسل با تناسبات بسیار ضعیف و ناهنجار پیدا نموده حتی بسیاری گمان میکنند که حفظ طایر خیال و رام نمودن آن از حیث امکان خارج و ملحق بمحالات عادیّه است ولی اینطور نیست و با ریاضت و تربیت و صرف وقت آنرا میتوان رام نمود و طایر خیال را میتوان بدست آورد بطوریکه در تحت اختیار و اراده حرکت کند هر وقت بخواهد آنرا در مقصدی یا مطلبی حبس کند که چند ساعت در همان مقصد حبس شود .

وطریق عمده رام نمودن آن ، عمل نمودن بخلاف است و آن چنان است که انسان در وقت نماز، خود را مهیا کند که حفظ خیال در نماز کند و آنرا حبس در عمل نماید و بمجرّد اینکه بخواهد از چنگ انسان فرار کند آنرا استرجاع نماید

و در هر يك از حرکات و سکنات و اذکار و اعمال نماز ملتفت حال آن باشد و از حال آن تفتیش نماید و نگذارد سر خود باشد .

و این در اول امر کاری صعب بنظر میآید ولی پس از مدتی عمل و دقت و علاج حتماً رام میشود و ارنیاض پیدا میکند .

شما متوقع نباشید که در اول امر بتوانید در تمام نماز حفظ طایر خیال کنید البته این امری است نشدنی و محال و شاید آنها که مدعی استحاله شدند این توقع را داشتند ولی این امر باید با کمال تدریج و تائی و صبر و توانی انجام بگیرد ممکن است در ابتدای امر در عشر نماز یا کمتر آن حبس خیال شده حضور قلب حاصل شود و کم کم انسان اگر در فکر باشد و خود را محتاج بآن به بیند نتیجه بیشتر حاصل کند و اندک اندک غلبه بر شیطان و هم و طایر خیال پیدا کند که در بیشتر نماز زمام اختیار آنها را در دست گیرد و هیچگاه نباید انسان مأیوس شود که سرچشمه همه سستیها و ناتوانیها است و برقامید ، انسان را بکمال سعادت خویش میرساند .

ولی عمده در این باب حس " احتیاج است که آن در ما کمتر است قلب ما باور نکرده که سرمایه سعادت عالم آخرت و وسیله زندگانی روزگار های غیر متناهی نماز است ما نماز را سر باز زندگانی خود می شماریم و تحمیل و تکلیف میدانیم حب " بشیء از ادراك نتایج آن پیدا میشود ما که حب " دنیا داریم برای آنستکه نتیجه آن را دریافتیم و قلب بآن ایمان دارد و لهذا در کسب آن محتاج بدعوت و وعظ و انعطاف نمیباشیم .

آنهائی که گمان کردند نبی " ختمی و رسول هاشمی ﷺ دعوتش دارای دو جنبه است دنیائی و آخرتی و این را مایه سرافرازی صاحب شریعت و کمال نبوت فرض کرده اند از دیانت بی خبر و ازدعوت و مقصد نبوت عاری و بری هستند دعوت دنیا از مقصد انبیاء عظام بکلی خارج و حس " شهوت و غضب و شیطان باطن

و ظاهر برای دعوت بدنیا کفایت میکند محتاج به بعث رسل نیست اداره شهوت و غضب قرآن و نبی لازم ندارد بلکه انبیاء مردم را از دنیا باز دارند و تقیید اطلاق شهوت و غضب کنند و تحدید موارد منافع نمایند غافل گمان کند دعوت بدنیا کنند، آنها میفرمایند مال را از هر راه تحصیل مکن و شهوت را بهر طریق فرو نشان نکاح باید باشد، تجارت و صناعت و زراعت باید باشد، با آنکه در کانون شهوت و غضب، اطلاق است.

پس آنها جلوگیر اطلاق هستند نه داعی بدنیا، روح دعوت بتجارت تقیید و باز داری از بدست آوردن باطل است، و روح دعوت بنکاح تحدید طبیعت و جلوگیری از فجور و اطلاق قوه شهوت است، بلی آنها مخالف مطلق نیستند چه که آن مخالف نظام اتم است.

بالجمله ماچون حس احتیاج بدنیا نمودیم و آنرا سرمایه حیوة و سرچشمه لذات دریافتیم در توجه بآن حاضر و در تحصیل آن می کوشیم اگر ایمان بحیوة آخرت پیدا کنیم و حس احتیاج بزندگانی آنجا نمائیم و عبادات خصوصاً نماز را سرمایه نعیش آن عالم و سرچشمه سعادت آن نشئه بدانیم البته در تحصیل آن کوشش مینمائیم و در این سعی و کوشش زحمت و رنج و تکلف در خود نمی یابیم بلکه با کمال اشتیاق و شوق دنبال تحصیل آن میرویم و شرایط حصول و قبول آنرا با جان و دل تحصیل میکنیم.

اکنون این سردی و سستی که درما است از سردی فروغ ایمان و سستی بنیاد آن است و الا اگر اینهمه اخبار انبیاء و اولیاء علیهم السلام و برهان حکما و عرفا علیهم الرضوان در ما ایجاد احتمال کرده بود باید بهتر از این قیام بامر و کوشش در تحصیل کنیم.

ولی جای هزار گونه افسوس است که شیطان، سلطنت بر باطن ما پیدا کرده و مجامع قلب و مسامع باطن ما را تصرف نموده نمیگذارد فرموده حق و فرستاده های

او و گفته های علما و مواعظ کتابهای الهی بگوش ما برسد .
 اکنون گوش ما گوش حیوانی دنیوی است و مواعظ های حق از حد ظاهر
 و از گوش حیوانی مایهاتن نمیرسد «وَذَلِكَ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ» .
 از وظایف بزرگ سالك الى الله آن است که در خلال مجاهده و سلوك از
 اعتماد بنفس بکلی دست کشد و جبلتاً متوجه بمسبب الاسباب و فطرتاً متعلق بمبدء
 المبادی گردد و از آن وجود مقدس عصمت و حفظ طلب کند و بدست گیری آن ذات
 اقدس اعتماد کند و در خلوات تضرع بحضرتش بیرد و اصلاح حالش را با کمال
 جدیت در طلب بخواهد که جز ذات مقدس او پناهی نیست والحمد لله .

۴ - در اشاره به اینکه حب دنیا منشأ نشئت خیال و مانع از حضور قلب است و در بیان علاج آن بقدر میسور

باید دانست که بحسب جبلت و فطرت، قلب بهره چه علاقه و محبت پیدا کرد
 قبله توجه آن همان محبوب است.

و اگر اشتغال بامری مانع از تفکر در حال محبوب و جمال مطلوب شود
 بمجرّد آنکه آن اشتغال کم شود و آن مانع از میان بر خیزد فوراً قلب بسوی محبوب
 خود پرواز نموده متعلق بدامن آن شود اهل معارف و صاحبان جذبه الهیه اگر
 دارای قوت قلب باشند و متمکن در جذبه و حب باشند در هر مرتبه جمال محبوب
 و در هر موجودی کمال مطلوب را مشاهده نموده « مارأيت شيئاً الا ورأيت الله
 فيه ومعه » گویند .

و اگر سرور آنها فرماید : « لَيُغْنِي عَنِّي قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ
 سَبْعِينَ مَرَّةً » برای آنست که جمال محبوب را در مراتب خصوصاً مرانی کدره
 چون مراتب بوجهلی دیدن، خود کدورت برای کمال است .

و اگر قلب آنها قوی نباشد و اشتغال بکثرات مانع از حضور شود بمجرّد
 آنکه آن اشتغال کم شود طایر قلوب آنها باشیانه قدس پرواز کند و دست آویز جمال

جمیل گردد .

وطالبان غیر حق که در نظر اهل معرفت همه طالب دنیا هستند نیز هر چه مطلوب آنها است بهمان متوجه و متعلقند ، آنها نیز اگر در حب^۲ محبوب خود مفرطند و حب^۲ دنیا مجامع قلوب آنها را گرفته هیچگاه از توجه بآن مسلوب نشوند و در هر حال و هر چیز باجمال محبوب خود بسر برند .

و اگر حب^۲ آنها کمتر باشد در وقت فراغت ، قلب آنها بمحبوب خود رجوع کند آنانکه حب^۲ مال و ریاست و شرف در دل آنها است در خواب نیز مطلوب خود را می بینند و در بیداری بفکر محبوب خود بسر میبرند و مادامی که در اشتغال بدنی بسر میبرند با محبوب خود هم آغوشند و چون وقت نماز شود دل حالت فراغتی مییابد و فوراً متعلق بمحبوب خود میشود گوئی تکبیرة الاحرام کلید در دکان یا رافع حجاب بین او و محبوب او است ، یکوقت بخود میآید که سلام نماز را گفته در صورتیکه هیچ توجه بآن نداشته و همه اش را با فکر دنیا هم آغوش بوده اینست که چهل پنجاه سال نماز ما را در دل اثری جز ظلمت و کدورت نیست و آنچه باید معراج قرب حضرت حق و مایه انس بآن مقام مقدس باشد ما را از ساحت قرب مهجور و از عروج بمقام انس فرسنگها دور کرده .

اگر نماز ما بوئی از عبودیت داشت نمره اش خاکساری و تواضع و فروتنی بود نه عجب و خود فروشی و کبر و افتخار که هر يك برای هلاکت و شقاوت انسان سبب مستقل^۲ و موجبی منفرد است .

بالجمله دل ما چون با حب^۲ دنیا آمیخته شده و مقصد و مقصودی جز تعمیر آن ندارد ناچار این حب^۲ ، مانع از فراغت قلب و حضور آن در آن محضر قدس شود و علاج این مرض مهلك و فساد خانمان سوز با علم و عمل نافع است .

اما علم نافع برای این مرض تفکّر در نمرات و نتایج آن و مقایسه کردن بین آنها و مضار و مهالك حاصله از آن است .

نویسنده گوید :

آنچه این ناچیز از دستورات ائمه اطهار و بیانات دیگر علماء آخرت و بزرگان دین حَبِیْهِمْ وَ مَیِّتِهِمْ استفاده کرده است آنست که یکی از داروهای سریع العلاج این بیماری خطرناک که اگر مراقبت و مداومت بآن شود بطور مسلم این مرض مهلك و امّ الامراض ریشه کن خواهد شد تذکر مرگ است .

چنانچه در روایات متعدد یاد آوری شده است ، از جمله ، افضل المحدثین محمد بن یعقوب کلینی رضوان الله علیه در کافی از ابی عبیده روایت میکند که حضرت باقر علیه السلام عرض کردم : « حدّثنی ما انتفع به » حدیثی برای من بفرمائید که بحال من سودمند باشد فرمود یا ابا عبیده « اکثر ذکر الموت فانه لم یکنر ذکره انسان الا زهد فی الدنیا . » ای ابا عبیده مرگ را فراوان یاد کن که بتحقیق هیچ انسانی یاد مرگ را زیاد نکند مگر آنکه در دنیا زاهد و از آن بی رغبت میشود . و امام صادق علیه السلام در مصباح الشریعة میفرماید : « ذکر الموت یمیت الشهوات فی النفس و یقطع منابت الففلة و یقوی القلب بمواعد الله و یرقّ الطبع و یکسر اعلام الهوی و یطفی نار الحرس و یحقّر الدنیا » :

یاد مرگ شهوت ها را در نفس آدمی میکشد و ریشه های غفلت را قطع میکند و دل را بوعده های الهی قوی میسازد و طبع را رقیق میکند و نشانه های هوای نفس را میشکند و آتش حرص را خاموش گرداند و دنیا را در نظر آدمی حقیر و کوچک جلوه میدهد .

ولی نکته ای که باید توجه بآن داشت آنست که تذکر مرگ هنگامی مفید واقع شود که دل آدمی فارغ باشد و مشغول بشهوات دنیا و امور متفرقه نباشد و آنکه میخواهد از این داروی روحی استفاده کند باید در محل فارغی و در مدت نسبتاً قابل توجهی بفکر مرگ و حالات آن باشد و بتفصیل خصوصیات حال آنهایی که از اقران و امثالش از دنیا رفته اند بخاطر بیاورد که چگونه مردند و زیر خاک

دفن شدند و صورتهای زیبای آنانرا بنظر آورد مقامات و منصبها و عزتهایشان را متذکّر شود که چگونه فانی و زائل شد و آن صورتهای زیبا در زیر خاک پوسید و بدنهای لطیفشان متعفن شد و بندها از هم کسیخت و زندهایشان بیوه و فرزندانیشان یتیم شد و مال و ثروتی که بهزار خون دل اندوخته بودند در میان ورثه تقسیم شد ، چه حسرتها و آرزوها که بهمراه خودب زیر خاک بردند، و دیگر نه خبری از آنان رسید و نه یادی از آنان در محافل و مجالس میشود .

و بالجمله از این قبیل خصوصیات و جزئیات مرگ را یکی یکی نیکو تصور کند و در آن بیندیشد امید است که دل غافل بخود آید و راه سعادت را درپیش گیرد و بآنچه ذکر شد از تذکّر خصوصیات مرگ اشاره فرموده است ، امام صادق علیه السلام در حدیثی که در کافی شریف از ابی بصیر نقل میکند : شَكُوتُ إِلَى أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام الْوَسْوَاسُ فَقَالَ يَا أَبَا مُحَمَّدٍ أَذْكَرَ تَقَطَّعَ أَوْصَالُكَ فِي قَبْرِكَ وَرُجُوعُ أَجْبَائِكَ عَنْكَ إِذَا دَفَنُوكَ فِي حُضْرَتِكَ وَخُرُوجُ نَبَاتِ الْمَاءِ مِنْ مِخْرَيْكَ وَأَكَلَ الدُّودُ لَحْمَكَ فَإِنْ ذَلِكَ يُسَلِّي عَنْكَ مَا أَنْتَ فِيهِ .

ابی بصیر میگوید بامام صادق از وسواس شکایت کردم فرمود ای ابامحمد بیاد بیاور که بنبندنت در قبر از هم جدا خواهد شد و دوستانت پس از آنکه در گودال گور دفنت کردند باز خواهند گشت و کرمهای ریز از سوراخهای بینی ات بیرون خواهند آمد و کرمهای خاکی گوشت بدن تو را خواهند خورد یاد این امور از آنچه که بآن گرفتاری نجات خواهد داد .

ابو بصیر گوید : « فَوَاللَّهِ مَا ذَكَرْتُهُ إِلَّا سَلَى عَنِّي مَا أَنَا فِيهِ مِنْ هَمِّ الدُّنْيَا » بخدا قسم هر وقت بیاد این امور افتادم آنچه گرفتارش بودم از هم دنیا از من برداشته شد .

و نیز بآنچه ذکر شد اشاره فرمود امام صادق علیه السلام در ذیل روایتی که از مصباح الشریعة نقل شد آنجا که فرماید « وَهُوَ مَعْنَى قَوْلِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله فَاكْرُ سَاعَةً

خَيْرٌ مِنْ عِبَادَةِ سَنَةٍ : يك ساعت اندیشیدن از عبادت يكسال بهتر است .

و اما روایاتی که حضرت استاد آورده اند :

فی الکافی عن ابی عبد الله علیه السلام قَالَ رَأَى كُتْلَ خَطِيئَةٍ حُبِّ الدُّنْيَا :

و روایات کثیره دیگر نیز باین مضمون با اختلاف تعبیر وارد است و بس است برای انسان بیدار همین حدیث شریف و کفایت میکند برای این خطیئه بزرگ مهلك همینکه سرچشمه تمام خطاها و ریشه و پایه جمیع مفاسد است با قدری تأمل معلوم شود که تقریباً تمام مفاسد اخلاقی و اعمالی از ثمرات این شجره خبیثه است هیچ دین و مذهب باطلی تاسیس در عالم نشده و هیچ فسادى در دنیا رخ نداده مگر بواسطه این موبقه عظیمه ، قتل و غارت و ظلم و تعدی نتایج این خطیئه است فجور و فحشاء و دزدی و سایر فجائع زائیده این جرثومه فساد است .

انسان دارای این حب از جمیع فضائل معنویه برکنار است شجاعت عفت سخاوت عدالت که مبدء تمام فضائل نفسانیه است با حب دنیا جمع نمیشود معارف الهیه توحید در اسماء و صفات و افعال و ذات و حق جوئی و حق بینى با حب دنیا متضاد اند طمأنینه نفس و سکونت خاطر و استراحت قلب که روح سعادت در دنیا است با حب دنیا مجتمع نشود غنای قلب و بزرگواری و عزت نفس و حریت و آزاد مردی از لوازم بی اعتنائی بدنیا است ، چنانچه فقر و ذلت و طمع و حرص و رقیبت و چاپلوسی از لوازم حب دنیا است ، عطوفت رحمت مواصلت مودت محبت با حب دنیا متخالفند ، بغض و کینه و جور و قطع رحم و نفاق و دیگر اخلاق فاسده از ولیده های این ام الامراض است .

وفی مصباح الشریعة قَالَ الصَّادِقُ علیه السلام الدُّنْيَا بِمَنْزِلَةِ صَوْرَةٍ رَأَاهَا الْكَبِيرُ وَ عَيْنُهَا الْحَرُّ وَ أُذُنُهَا الطَّمَعُ وَ لِسَانُهَا الرِّبَا وَ يَدُهَا الشَّهْوَةُ وَ رِجْلُهَا الْعُجْبُ وَ قَلْبُهَا الْغَفْلَةُ وَ كَوْنُهَا الْفَنَاءُ وَ حَاصِلُهَا الزَّوَالُ فَمَنْ أَحَبَّهَا أَوْ رَتَّبَتْهُ الْكَبِيرُ وَمَنْ اسْتَحْسَنَهَا أَوْ رَتَّبَتْهَا الْحَرُّ وَمَنْ طَلَبَهَا أَوْ رَتَّبَتْهُ إِلَى الطَّمَعِ وَمَنْ مَدَحَهَا أَلْبَسَتْهُ الرِّبَا وَمَنْ أَرَادَهَا

مَكْنَتُهُ مِنَ الْعُجْبِ وَمَنِ اطْمَأَنَّ (رَكَنْ خ ل) إِلَيْهَا أَوَّلَتْهُ الْغَفْلَةُ وَمَنْ أُعْجِبَهُ مَتَاعُهَا أَفْنَتْهُ وَمَنْ جَمَعَهَا وَبَخَلَ بِهَا رَدَّتْهُ إِلَى مُسْتَقَرِّهَا وَهِيَ النَّارُ .

دنیا همچون هیکلی است که سرش خود فروشی است و چشمش حرص و گوشش طمع و زبانش ریا و دستش شهوت و پایش خود بینی و دلش غفلت و تمام وجودش فنا و حاصلش زوال است پس هر کس که دنیا را دوست بدارد کبر و خود فروشی را باو میدهد و بهر کس که آن را زیبا پندارد حرص را و بهر کس بدنبال دنیا رود او را بطمع وادارد و آنکس که دنیا را ستاید جامه ریا برتن او کند و هر کس که مقصدش دنیا باشد خود بین شود و هر کس که دل باو بندد نصیبش غفلت گردد و آنکس را که متاع دنیا خوش آید نابودش کند و آنکس که دنیا را جمع کند و بآن بخل ورزد او را بقرارگاه اصلی اش که آتش است باز گرداند .

و دیلمی در إرشاد القلوب از حضرت امیرالمومنین علیه السلام روایت کند که رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمود در شب معراج خدایتعالی فرمود : ای احمد اگر بنده ای نماز اهل آسمان و زمین را بخواند و روزه اهل آسمان و زمین را بگیرد و چون ملائکه طعام نخورد و جامه عابدان را بپوشد پس از آن در قلب او به بینم ذره ای از حب دنیا یا سمعه آن یا ریاست آن یا اشتها آن یا زینت آن یا من مجاورت نمیکند در منزل و از قلب او محبت خود را بیرون میکنم و قلب او را تاریک میکنم تا مرا فراموش کند و نمی چشانم باو شیرینی محبت خود را .

پرواضح است که محبت دنیا با محبت خدایتعالی جمع نشود و احادیث در این باب بیشتر از آن است که در این اوراق بگنجد .

و چون معلوم شد که حب دنیا مبدء و منشأ تمام مفاصد است بر انسان عاقل علاقمند بسعادت خود لازم است این درخت را از دل ریشه کن کند و طریق علاج عملی آن آنست که معامله بصد کند پس اگر به مال و منال علاقه دارد با بسط ید و صدقات واجبه و مستحبیه ریشه آن را از دل بکند .

و یکی از نکات صدقات همین کم شدن علاقه بدنیا است و لهذا مستحب است که انسان چیزی را که دوست میدارد و مورد علاقه اش هست صدقه دهد چنانچه در کتاب کریم میفرماید: «لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ» . و اگر علاقه بفخر و تقدّم و ریاست و استطالت دارد اعمال ضدّ آنرا بکند و دماغ نفس امّاره را بخاک بمالد تا اصلاح شود .

و باید انسان بداند که دنیا طوری است که هر چه آنرا بیشتر تعقیب کند و در صدد تحصیل آن بیشتر باشد علاقه اش بآن بیشتر شود و تأسف از فقدان آن روز افزون گردد ، کوئی انسان طالب چیزی است که بدست او نیست گمان میکند طالب فلان حدّ از دنیا است تا آن را ندارد از آن تعقیب میکند و در راه آن تحمل مشاقّ میکند و خود را بمهالك میاندازد همینکه آن حدّ از دنیا را بدست آورد برای او يك امر عادی میشود و عشق و علاقه اش مربوط میشود به چیز دیگری که بالا تر از آن است و خود را برای آن بزحمت و مشقّت میاندازد و هیچگاه عشقش فرو ننشیند بلکه هر دم روز افزون شود و زحمت و تعبش بیشتر گردد .

و این فطرت و جبلّت را هر کز وقوفی نیست و اهل معرفت با این فطرت اثبات بسیاری از معارف کنند که بیان آن از حوصله این اوراق خارج است و اشاره ببعض این مطالب در احادیث شریفه شده چنانچه در کافی شریف از حضرت باقر العلوم علیه السلام روایت نموده که مثل حریص بدنیا مثل کرم ابریشم است که هر چه بدور خود آن را بیشتر می پیچد از خلاص شدن دور تر شود تا آنکه از اندوه بمیرد .

و از حضرت صادق علیه السلام مروی است که مثل دنیا مثل آب دریا است که هر چه انسان نشنه از آن بخورد نشنه تر گردد تا او را بکشد .

تعمیم - پس ای طالب حق و سالک الی الله چون طایر خیال را رام نمودی و شیطان واهمه را بزنجیر کشیدی و خلع نعلین حبّ زن و فرزند و دیگر شئون

دنیوی را نمودی و با جذوه نار عشق فطرت الهی مأنوس شدی و «إِنِّیْ آتَسْتُ نَاراً» گفتی و خود را خالی از موانع سیر دیدی و اسباب سفر را آماده کردی از جای بر خیز و از این بیت مظلومه طبیعت و عبور کار تنگ و تاریک دنیا هجرت کن و زنجیرها و سلسله‌های زمان را بگسلان و از این زندان خود را نجات ده و طایر قدس را بمحفل انس پرواز ده .

تو را ز کنکرة عرش میزنند صغیر مدانمت که در ایندام که چه افتاده است
پس عزم خود را قوی کن و اراده خویش را محکم نما که اول شرط سلوک
عزم است و بدون آن راهی را نتوان پیمود و بکمالی نتوان رسید .

شیخ بزرگوار شاه آباد روحی فداه آن را مغز انسانیت تعبیر میکردند ،
بلکه توان گفت که یکی از نکات بزرگ تقوی و پرهیز از مشتهیات نفسانیه و
ترك هوا های نفسانیه و ریاضات شرعیّه و عبادات و مناسك الهیّه ، تقویت عزم و
انفهار قوای ملکیه در تحت ملکوت نفس است چنانچه پیش از این ذکر شد و ما
اکنون اینمقاله را بانحمید و تسبیح ذات مقدس کبریا جلّ و علاّ و نعت و ثنای
سید مصطفی و نبیّ مجتبی و آل اطهارش ﷺ ختم میکنیم و از روحانیت
آن ذوات مقدسه استمداد میکنیم برای این سفر روحانی و معراج آسمانی .

فصل

در اسرار باطنیه مقدمات نماز است و آن چند چیز است :

اول : طهارت ، بدان ای عزیز که چون بنده در حال نماز متوجه بجلال عزت الهی و نور عظمت ربوبی است و آن ساحتی است طیب و طاهر و منزّه از جمیع شوائب نفس ، پس واجب است بر نماز گزار که طیب و طاهر گردد تا لیاقت آن یابد که ملاّ اعلی و کرّ و بین باو اقبال کنند و متوجه او شوند و گرنه از حرم کبریا و ساحت قدس دور مانده و مورد اعراض ملائکه مقررین خواهد بود که پاکان جز با پاکان نیامیزند « الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ » .

عارف شیراز گوید :

غسل در اشك زدم کاهل طریقت گویند

پاك شو اول و پس دیده بر آن پاك انداز

قَالَ اللهُ تَعَالَى « رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ » .

وسالك روشن ضمیر از دستور شرع مقدّس بتطهیر ظاهر در حال نماز متفطن

میکردد که نجاست باطن و آلوده کی جان بمراتب بیشتر و شدیدتر از نجاست و

آلوده کی ظاهر تن است که بفرموده عارف رومی :

این نجاست ظاهر از آبی رود و آن نجاست باطن افزون میشود

این نجاست بویش آید بیست گام و آن نجاست بویش از ری تا بشام

بلکه بویش آسمانها بر رود بر دماغ حور و رضوان بر شود

پس اعتنا بتطهیر دل و جان بیش از تطهیر تن و لباس کند که « إِنَّ اللَّهَ لَا

يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ » : خداوند بچهره های شما ننگرد بلکه

به دل های شما نگاه خواهد کرد .

ما درون را بنگریم و حال را نی برون را بنگریم و قال را

و نجاستی که ازاله آن برای نماز واجب است بر چند نوع است :

بعضی از آنها نجاستی است که بر لباس است و ظاهر جسد ، و این چنین نجاست با آب مطلق شسته میشود و طهارت از خبث که یکی از شروط نماز گزار است حاصل میشود و نظیر این نجاست ظاهری است در عالم معنی آلودگی بگناه صغیره که از مؤمن صادر میگردد و چون مرتبه نجاستش اندک است ابتلائات و آلام دنیوی موجب رفع آن شود و تا عالم برزخ باقی نمی ماند هر چند توبه نکند چنانچه خدای تعالی فرماید « إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ » .

و بعضی از نجاست ساری و جاری میشود بر باطن جسد و آن نیز بر دو قسم است : **قسم اول** - نجاستی است که در تمام جسد سریان دارد که آن را حدث اکبر می نامند و تطهیر از آن نجاست و خبائث نیاز آن دارد که همگی بدن با نیت قربت و قصد عبادت پروردگار شسته شود تا بواسطه اقتران شستن بقصد تقرب و انتساب آن بحضرت پروردگار تأثیر آب در رفع نجاست باطنی قویتر و نافذتر گردد هر چند بحسب مقدار و وزن قلیل باشد هم چون اکسیر که قیراطی از آن در قنطاری از مس تأثیر کند و ماهیت مس را بطلای خالص مبدل سازد و از این نجاست که اگر مؤمن در محبت خدا خالص گردید و بتمام وجودش ارتباط با مبدء پیدا کرد آن چنان قوی و نیرومند شود که اراده اش در تمام جهان حکومت کند و ملک و ملک مطیع و فرمانبردار او شوند و پاره ای از گناهان کبیره در جهان جان هم چون حدث اکبر است در عالم تن و آن عبارت از گناهانی است که ریشه آن گناهان در دل آدمی رسوخ کرده و منشأش ملکات خبیثه و رذائل نفسانیّه است از قبیل کبر و حسد و شرک و مانند آنها که اینگونه گناهان را موبقات گویند و بصاحبانش خدای قهار نوعید آتش دوزخ فرموده است و اثر این گناهان باین آسانی از بین نرود و با آلام و محنتهای دنیا از قلب زدوده نشود و ناچار باید با توبه قلبی توأم باشد و اگر با توبه

حقیقی جبران نکردید چاره ای بجز عذاب برزخ ندارد و با آن گرفتاریهای دراز مدت عالم برزخ پاک و تطهیر گردد « أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهَا » .

قسم دوم - نجاستی است که گرچه بیاطن بدن ساری است ولی نه آنچنان
است که ساری در جمیع بدن باشد و لذا آن را حدث اصغر نامند و این نجاست بواسطه خفت آن، نیازی به شستن تمام بدن ندارد بلکه هر گاه بعضی از بدن بدستوری که شارع مقدس فرموده است شسته شود آن نجاست مرتفع گردیده و در تطهیر باطن کفایت خواهد کرد البته باید اینعمل نیز با قصد قربت انجام گیرد تا مؤثر در رفع نجاست نشود چنانچه در غسل گفته شد .

نمونه اینگونه نجاست در جهان روح بعضی از گناهان کبیره است که ریشه نفسانی ندارد و ترکش آسان تر است مانند لغزشهایی که برای آدمی پیش می آید مخصوصاً در ابتدای دوران جوانی که هر چند گناه در ردیف گناهان کبیره است ولی چون هنوز ملکه گناه در دل جای نکرده است بر حمت خدا نزدیکتر و توبه اش آسانتر است چنانچه در پاره ای از روایات باین نکته اشاره شده است از جمله روایتی است که صدوق در امالی از امام صادق علیه السلام نقل میکند که فرمود : **إِنَّ الْعَبْدَ لَفِي فُسْحَةٍ مِنْ أَمْرِه مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَرْبَعِينَ سَنَةً فَإِذَا بَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِلَى مَلَكَيْهِ أَنِّي قَدْ عَمَّرْتُ عَبْدِي عُمْرًا فَعَلِطًا وَشَدِيدًا وَتَحَفُظًا وَآكُتْبَاءَ عَلَيْهِ قَلِيلَ عَمَلِهِ وَكَثِيرِهِ وَصَغِيرِهِ وَكَبِيرِهِ** : بنده در کارش تا چهل سالگی در کشایش میباشد و چون بچهل سالگی رسید خدای عز و جل بدو فرشته او وحی میکند که من بنده ام را عمر قابل توجهی دادم پس از این سخت گیری کنید و کاملاً محافظت کنید و اعمال او را کم و زیاد و خرد و کلان همه را بنویسید .

و هر گاه نماز گزار دست رسی بآب نداشته باشد شارع مقدس خاک را بدل آب قرار داده زیرا خاک پست ترین اشیاء روی زمین است و کمال خضوع و ذلت و مسکنت را برای معبود دارد و چون چنین است خضوع و ذلت عبد در مسح نمودن

خود بخاك اكبر واعظم خواهد بود پس مسح میشود پیشانی بخاك برای آنکه داغ ذلت و عبودیت و افتقار بر پیشانی زده شود و اشرف مواضع بدن بعلامت خضوع و مسکنت موسوم^(۱) گردد و اینعمل رمز آن باشد که ناصیه خلق جمله بدست قدرت او است « یفعل ما یشاء و یحکم ما یرید » چنانچه فرماید: « وما من دابة الا هو آخذ بناصيتها » تا مگر با این سمت جلب رحمت الهی نموده و روزیکه « یعرف المجرمون بسیماهم » ، فیؤخذ بالنواصي والاقدام ، راه خلاص و نجات در پیش گیرد .

و پس از مسح پیشانی مسح میکند هر دو دستها را از زدن بدین بجهت آنکه دست ظهور قدرت تامه است و در پیشگاه خدایتعالی بزرگترین مظهر قوت و قدرت و شوکت را ذلیل میسازد ، تا با اظهار این چنین تذلل فراوان، بتواند با حدث باطنی در نماز داخل شود و در صف حاضران محضر قرار گیرد .

و هر گاه متمکن از استعمال آب شد واجب است بر او که وضو یا غسل کند و اعاده آن نماز بر او لازم نیست چنانچه معلوم شد .

فقیه فرقه حقه : شهید ثانی رضوان الله علیه را در این مقام کلامی است که ذیلاً نقل میشود :

نماز گزار باید دل خود را متوجه سازد که تکلیف او بر شستن اطراف ظاهر و تنظیف آنها ، باین جهت است که مردم آنها را می بینند و این اعضاء چون با امور دنیوی مباشرت نموده و در کدورت های پست فرو رفته اند در اینصورت چه بهتر که طهارت اعضاء توأم با طهارت قلب گردد که محل نظر حق تعالی است زیرا خداوند بصورت های شما نظر نکند بلکه بدلهای شما نظر فرماید .

و برای آنکه قلب رئیس اعظم این اعضاء است و اعضاء همگی در این اموریکه آدمی را از آن جناب تعالی و تقدس دور میسازد خدمتگزار قلبند البته این توأم

(۱) موسوم یعنی داغ شده و علامت گذاری شده .

بودن طهارت ظاهر با طهارت قلب خیلی بجا و سزاوارتر خواهد بود بلکه دستور .
 تطهیر اعضاء خود تنبیه روشن بر این معنی است و بیانی شافی بر تطهیر قلب است .
 و کسیکه بهنگام مشغول شدن بعبادت الهی و اقبال بر آنحضرت و وقتی که با
 قلب و حواس خود از دنیا منحرف است اعضای خود را تطهیر میکند باید بداند که
 اینکار بمنظور ملاقات سعادت اخروی است و دنیا و آخرت ضد هم اند که بهر اندازه که
 یکی از آن دو نزدیک شود از دیگری دور خواهد شد فلذا دستور داده شده است که
 بهنگام اشتغال و اقبال با آخرت از دنیا تطهیر گردد .

و در وضوء امر به شستن صورت شده است چون رمز توجه قلبی و روی دل را
 بسوی خدا کردن است و از طرفی چون بیشتر حواس ظاهری در صورت است
 و بزرگترین اسبابی که آدمی را بر مطالب دنیا وادار میکند همان حواس ظاهری است
 از اینجهت امر شده است که صورت شسته شود تا بهنگام توجه خالی از آلودگی
 باشد و از اینمرتبه ترقی نموده و آنچه را که در مقام قیاس با صورت رکن اعظم است
 تطهیر کند .

و سپس به شستن دستها امر شده است چون بیشتر احوال دنیای پست و مشتهیات
 طبیعی را دستها مباشرت میکنند .

و سپس ب مسح نمودن سر دستور فرموده اند زیرا که مرکز قوه خیال است که
 بواسطه آن قصد دست انداختن بخواسته های طبیعی را میکند و حواس ظاهری از
 آن الهام میگیرد تا بدنبال امور دنیوی رفته و از اقبال با آخرت بازماند .

سپس امر شده است که هر دو پای خود را مسح کند چون بوسیله دو پا بدنبال
 خواسته های خود میرود و بمقاصد خود متوسل میشود بهمان نحو که در باقی اعضا
 گفته شد .

و چون این شستشو را کرد میتواند بعبادت داخل شود و روی بدان آورده
 و بسعادت نائل گردد .

و در غسل مأمور شده است که تمام ظاهر بدن را بشوید زیرا پست‌ترین حالات آدمی و شدیدترین آن از نظر تعلّق و تملّک بصفات شهوت، همان حالت امر جنسی و بقیّه حالاتی است که موجب غسل است و همه بدنش را در این خصوص دخالت می‌باشد و لذا فرمود عَلَيْهِ السَّلَامُ که در بن هر موئی از بدن جنابت هست.

پس چون تمام بدنش از مرتبه بالادور شده و در لذت‌های پست فرو رفته است از اینرو شستن تمام بدن از مهمترین مطالب شرعی گردید تا اهلست رو بر و شدن با جهت شرعی را بیابد و در این عبادت بزرگ داخل گردد و از قوای حیوانی و لذت‌های دنیوی دور شود.

و چون قلب آدمی را در این حالات، سهم بیشتری و نصیب کاملتری هست اشتغال بتطهیر آن از رذائل و توّجهائی که مانع از درك این فضائل است در نزد شخص عاقل و چیز فهم از تطهیر این اعضاء ظاهری سزاوارتر است.

و در تیمم امر شده است که هر گاه شستن این اعضاء با آب طهور مشکل باشد آنها را با خاک مسح کند تا این اعضاء رئیسه را با خاک مالی، پست و متواضع کند و هم چنین شخص عاقل بخاطر می‌آورد که اگر پاک کردن دل از اخلاق پست و زیور دادن آن بصفات پسندیده ممکن نیست اقلّاً در مقام شکستگی اش و ا دارد و با تازیانه ذلت و خواریش براند تا مگر مولای رحیم و سید بزرگوارش حالت انکسار و تواضع دل را مشاهده نموده و نسیمی از نسیمهای انوار درخشنده اش بر آن دل بفرستد که او در نزد دل‌های شکسته است چنانچه در روایت وارد است.

اگر باین چنین اشارات، دل را متوّجه کنی حالت رقت بآن دست دهد و موجب اقبال گردد و مسامحه ابراً که در گذشته شده است تلافی خواهد کرد.

و از جمله روایانی که باین قبیل اسرار اشاره دارد فرمایش امام صادق عَلَيْهِ السَّلَامُ که فرمود: وقتی اراده طهارت و وضو داری آب را چنان به بین که رحمت خدا را می‌بینی زیرا خدایتعالی آب را کلید تفرّب و مناجاتش قرار داده و دلیل بساط

خدمتش فرموده و همانطور که رحمت حق تعالی گناهان بندگان را پاک میسازد هم چنین نجاستهای ظاهر را بجز آب هیچ پاک نکند .

خدایتعالی میفرماید او است که بادهارا پیشاپیش رحمتش ببشارت میفرستد و ما از آسمان آب پاکیزه نازل نمودیم ، و میفرماید ما از آب هر چیز زنده را آفریدیم . پس همانطور که خداوند همه نعمت های دنیا را با آب زنده کرده هم چنین با فضل و رحمتش حیات دلها را در اطاعت ها قرار داده است .

و بیاندیش در صفای آب و رقت و پاکیزگی و برکتش و چگونه با هر چیزی و در هر چیزی با کمال نظافت آمیخته میشود و آن را در پاک کردن اعضائی که خداوند امر فرموده بتطهیر آنها استعمال کن و همه آداب و اجبه و مستحبیه اش بجای آور که در زیر هر يك از آنها فائده های بسیاری است که اگر با احترام بجای آوری بزودی چشمه فوایدش برای تو خواهد جوشید .

سپس باید معاشرت تو با مردم همچون آمیزش آب با اشیاء باشد که حق هر چیزی را ادا میکند و معنایش تغییر نمیکند و فرمایش رسول خدا را در نظر بگیر که فرمود مثل مؤمن خالص مثل آب است .

و نیز صفای تو با خدایتعالی در همه عبادات میباید همچون صفای آب باشد هنگامیکه خداوند آنرا از آسمان نازل کرد و طهورش نامید و بهنگام شستن اعضاء بیکر خود با آب ، دلت را نیز با تقوا و یقین شستشو کن^(۱) .

آنگاه روایتی را از علل ابن شاذان در اسرار وضوء از امام رضا علیه السلام نقل میکند که ما آنرا ذکر خواهیم کرد .

یکی دیگر از علماء آخرت میگوید طهارت را چهار مرتبه است :

اول پاک کردن ظاهر از حدنها و پلیدیها .

دوم پاک کردن اعضاء بدن از گناهان .

(۱) استاد الهی ما را در این حدیث بیانی است که ذکر خواهیم کرد .

سوّم پاك کردن دل از اخلاق ناستوده و رذائل ناپسند .
 چهارم پاك کردن باطن و نهانخانه دل از هر چه جز خدا است و آن طهارت
 انبیاء و صدیقین است .

سپس گوید : طهارت در هر مرتبه نیمی از عمل است که در آن مرتبه است
 پس مقصد نهائی در عمل سرّ و باطن آنست که جلال و عظمت الهی از برای وی منکشف
 شود و حقیقت معرفت بیاطن نخواهد رسید تا آنگاه که غیر او از دل بیرون برود
 (دیو چو بیرون رود فرشته درآید) .

ولذا خداوند فرمود « قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ » ریرا حق و ماسوای حق در يك دل
 جمع نمیشود (رو که در یکدل نمیکنجد دو دوست) « وَمَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ
 فِي جَوْفِهِ » .

و اما عمل دل ، مقصد نهائی در آن آنست که با اخلاق پسندیده و عقاید مشروع
 معمور و آباد گردد و تا دل از اوصافی که ضد اخلاق نمیکند پاك نشود و از آلوده گیهای
 صفات زشت تطهیر نگردد با اخلاق خوب آرایش نیابد پس تطهیر آن نیمی از کار
 آن است که شرط نیمه دوّم است پس ظهور نیمی از ایمان باین معنی است
 و هم چنین پاك ساختن اعضا و جوارح از گناهان يك نیم است و نیم دیگر تعمیر آن
 است باطاعات .

و آنچه گفته شد مقامات ایمان است و هر مقامی را طبقاتی است که بنده تا از
 طبقه پائین نگذرد بطبقه بالاتر نرسد پس تا از طهارت جوارح از گناهان و تعمیر آن
 باطاعات نگذرد بطهارت دل نرسد و تا دل را از صفات زشت خالی نکرده و با صفات
 خوب آن را نیاراسته بطهارت سرّ و باطن ضمیر نائل نخواهد شد و البته مطلوب
 هر قدر که عزیز تر و شریفتر باشد دراهش دشوارتر و طریقش طولانی تر و گردنه هایش
 بیشتر خواهد بود .

و گمان مبر که چنین مقصد عالی با آرزوی تنها و سهل انگاری بدست خواهد

آمد (پایان ترجمه مورد نیاز بامختصر تصرّفی از ما) .

وسید بزرگوار ما را روحی فداه در این مقام بیانی است که بگفته حافظ شیرازی:

هزار نقش بر آید ز کلك صنع ولی

بد لپذیری نقش نگار ما نرسد

میفرمایند : باید دانست که چون حقیقت نماز عروج بمقام قرب و وصول بمقام حضور حق جلّ و علا است برای وصول باین مقصد بزرگ و غایت قصوی طهاراتی لازم است که ماورای این طهارت است و خارهای این طریق و موانع این عروج قذاراتی است که با انصاف سالک بیکی از آنها نتواند صعود باین مرقاة و عروج باین معراج نمود .

و آنچه از قبیل این قذارات باشد موانع صلوٰة و رجز شیطان است و آنچه معین سالک است در سیر و از آداب حضور است شرایط این حقیقت است .
و بر سالک الی الله لازم است که در اوّل امر، رفع موانع و قذارات کند تا انصاف بطهارت و حصول ظهور که از عالم نور است برای او میسر شود و تا تطهیر جمیع قذارات ظاهریّه و باطنیّه و عینیّه و سرّیّه نشود سالک را حظّی از محضر و حضور نخواهد بود .

پس اوّلین مراتب قذارات ، قذارات آلات و قوای ظاهریّه نفس است بلوث معاصی و قذارات نافرمانی حضرت ولیّ النعم و این دام صوری ابلیس است و انسان تا در این دام مبتلا است از فیض محضر و حصول قرب الهی محروم است .

و کسی گمان نکند که بدون تطهیر ظاهر مملکت انسانیت ، میتواند بمقام حقیقت انسانیت نایل شود یا میتواند تطهیر باطن قلب نماید که این غروری است شیطانی و از حیل های بزرگ ابلیس است زیرا که کدورت و ظلمتهای قلبی بامعاصی که غلبه طبیعت بر روحانیت است افزوده میشود و تا سالک فتح مملکت ظاهر نکند از فتوحات باطنیّه که مقصد بزرگ است بکلی محروم است و راهی بسفادت برای

او گشوده نگردد .

پس یکی از موانع بزرگ این سلوک ، قذارات معاصی است که با آب پاک و پاکیزه توبه نصح باید آنرا تطهیر کرد .

و باید دانست که تمام قوای ظاهریه و باطنیه را که حق تعالی بمانیت فرموده و از عالم غیب نازل نموده اماناتی است الهی که طاهر از جمیع قذارات و پاک و پاکیزه بوده بلکه متنور بنور فطره الهی و از ظلمت و کدورت تصرف ابلیس دور بوده و چون در ظلمتکده عالم طبیعت نازل و دست تصرف شیطان و اهریمن و خیانت ابلیس بآنها دراز شده از طهارت اصلیه و فطرت اولیه بیرون آمده و بانواع قذارات و ارجاس شیطانیه آلوده گردیده است پس اگر سالک الی الله با تمسک بذیل عنایت ولی الله دست تصرف شیطان را دور نمود و مملکت ظاهر را طاهر کرد و امانات الهیه را چنانچه تحویل گرفته بود رد نمود خیانت بامانت ننموده و اگر کرده بود مورد غفران و ستاریت شود و از جهت ظاهر آسوده خاطر شود و بتخلیه باطن از ارجاس اخلاق فاسده قیام کند .

و این مرتبه دوم از قذارات است که فسادش بیشتر و علاجش صعب تر است و اهریمنش در نزد اصحاب ارتیاض بیشتر میباشد زیرا که تا خلق باطنی نفس ، فاسد و قذارات معنوی بآن احاطه نموده لایق مقام قدس و خلوت انس نشود بلکه مبدء فساد مملکت ظاهر نفس ، اخلاق فاسده و ملکات خبیثه آن است و تا سالک تبدیل ملکات سیئه را بملکات حسنه ننماید از شرور اعمال مأمون نیست و اگر بتوبه موفق شود استقامت آن که از مهمات است میسر نمیشود .

پس تطهیر ظاهر نیز متوقف بتطهیر باطن است علاوه بر آنکه خود قذارات باطنیه موجب حرمان از سعادت و منشأ جهنم اخلاق که بگفته اهل معرفت بالاتر و سوزنده تر است از جهنم اعمال میباشد ، و اشاره باین معنی در اخبار اهل بیت عصمت بسیار است .

پس سالک الی الله را این طهارت نیز لازم است و پس از آنکه لوث اخلاق فاسده را با آب طاهر پاکیزه علم نافع و ارتیاض شرعی صالح از لوح نفس شست و شو نمود باید اشتغال پیدا کند بتطهیر قلب که ام القری و بصلاح آن، همه ممالک صالح و بفساد آن، همه فاسد میشوند و قذارات عالم قلب مبدء تمام قذارات است.

و آن عبارت از تعلق بغير حق و توجه بخود و عالم است و منشأ آن حب دنیا که بالاترین خطاها است و حب نفس که ما در همه امراض است میباشد و تا ریشه این محبت در قلب سالک است از محبت الله اثری در آن حاصل نشود و راهی بسر منزل مقصد و مقصود پیدا نمیکند.

و نا سالک را بقایائی از این محبت در قلب است سیر او الی الله نیست بلکه إلی النفس و إلی الدنيا و إلی الشیطان است پس تطهیر از حب نفس و دنیا اول مرتبه تطهیر سلوک الی الله است حقیقتاً چون قبل از این تطهیر سلوک الی الله نیست و بمسامحه گفته شود سالک و سلوک.

و پس از این منزل منازلی است که از هفت شهر عشق عطار پس از آن نمونه ای حاصل و آن قائل، در خم يك كوچه خود را دیده و ما در پشت سورها و حجابهای ضخیم و افعیم و آن شهرها و شهریارها را جزء بافته ها گمان میکنیم. من با شیخ عطار یا میثم تمّار کار ندارم ولی اصل مقامات را انکار نمیکنم و صاحب آنها را از جان و دل طلبکارم و در این محبت امید فرج دارم نو خود هر چه خواهی باش و با هر که خواهی پیوند.

مدعی خواست که آید بتماشا که دوست

دست غیب آمد و بر سینه نا محرم زد

ولی در اخوت ایمانی با احباء عرفانی تأمل روا ندارم و از نصیحت که از حقوق مؤمنین است بیکدیگر خود داری ننمایم بالاترین قذارت معنویه که تطهیر آنرا

باهفت دریا نتوان نمود و انبیاء عظام علیهم السلام را عاجز نمود قذارت جهل مرگب است که منشأ داء عضال انکار مقامات اهل الله و ارباب معرفت است و مبدء سوء ظن باصحاب قلوب است .

و تا انسان بلوث این قذارت آلوده است قدمی بسوی معارف نخواهد برداشت بلکه بسا باشد که این کدورت نور فطرت را که چراغ راه هدایت است خاموش کند و آتش عشق را که براق عروج بمقامات است فرو نشاند و منطفی کند و انسان را در ارض طبیعت مخلد نماید .

پس بر انسان لازم است که با تفکر در حال انبیاء و اولیای کمل صلوات الله علیهم و تذکر مقامات آنها این قذارت را از باطن قلب شستشو دهد و در هر حدی که هست بآن حد قانع نشود که این وقوف در حدود و قناعت در معارف از تلبیسات بزرگ ابلیس و نفس آماره است « نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْهُمَا » .

حضرت استاد در اینجا رشته سخن را کوتاه فرموده و بعثت آنکه ذوق عامه بیش از این موافق نیست از بیان تطهیرات ثلاثه اولیا خود داری فرموده اند و این نا چیز با اعتذار از مقام والای استاد ، آنچه را که از خرمن احسان بزرگان خوشه چینی شده بطور اشاره مینگارد هر چند در نظر ارباب معنی گونه ای از تجرّی است .

بدانکه مرتبه اول از تطهیرات ثلاثه اولیاء تطهیر اعضاء و جوارح است از اعمال و افعال بشری و آن نتیجه قرب نوافل است چنانچه در حدیث متفق علیه عامه و خاصه بدان اشاره شده است « لَا يَزَالُ يَتَقَرَّبُ إِلَى عَبْدِي بِالْإِذْنِ خَتَمِي أَحَبُّهُ فَإِذَا أَحَبَبْتُهُ كُنْتُ إِذَا سَمِعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ وَ بَصَرَهُ الَّذِي يَبْصُرُ بِهِ وَ لِسَانَهُ الَّذِي يَنْطَلِقُ بِهِ وَ يَدَهُ الَّذِي يَبْطِشُ بِهَا » .

و سالک کامل واصل پس از آنکه در سیر الی الله از بیت مظلّمه نفس خارج و عالم نفس را بکلی طی کرد و کوه انیت و انانیت نفس در اثر تجلی انوار ربوبی

مندک شد و هفتاد هزار حجب ظلمانی و نورانی را خرق نمود که إِنَّ لِلَّهِ سَبْعِينَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ وَظُلْمَةٍ و گاهی تعبیر از آن بهفت حجاب شده چنانچه در تکبیرات افتتاحیه نماز، ائمه اطهار علیهم السلام فرموده اند که رسول ختمی در معراج قرب در خرق هر حجابی تکبیری فرمود این هنگام حق تعالی در وجود او جلوه گری فرماید و بحق بشنود و جز حق نشنود و بحق بنکرد و جز حق نبیند و بید قدرت حق بطش کند و جز حق از وی صادر نشود و بلسان حق نطق کند و جز حق نکوید .

و چون در این مقام تمکّن حاصل کرد و تقرّب ذات حق لا یزال بمقدار وسع بر او دست‌ها دبر تبه دوّم از تطهیر که تطهیر صفات خلقی است نائل شود و جذبات الهیه رحمانیه و انس به جذوه نار عشق که از طور تجلی اسماء میتابد و منشأش حبّ ذات اقدس است مر اورا : (حَتَّى أُجِبَّه) .

تا که از جانب معشوق نباشد کششی کوشش عاشق بیچاره بجائی نرسد اورا بیساط قرب هر چه بیشتر نزدیک گرداند که : جَذْبُهُ مِنْ جَذَبَاتِ الرَّحْمَنِ تَوَازُنُ عَمَلِ الثَّقَلَيْنِ و حکم حدیده مُحَمَّاهُ یابد چنانچه در روایت است .

و بهر اندازه که در بساط قرب متمکّن گردید و مؤدّب بتأدیب ربوبی شد آنجا که فرمود « أَذْ بَنِي رَبِّي فَأُحْسِنَ تَأْدِيبِي » صفات و ملکات خلقی در وی افول کند و جوهره عبودیت بکنه خود درسد و عبودیت فانی و مختفی شود و ربوبیت ظاهر و هویدا گردد و حقیقت « تَخَلَّقُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ » در وی ظهور نماید آنگاه در منتهای قرب نوافل بمقام تطهیر ذات که مرتبه سوّم است قدم گذارد و کشف سُبُحات جلال گردد و فنای کلی و صغق تامّ و اضمحلال مطلق و تلاشی تمام دست دهد و قلب ، الهی و لاهوتی شود و حضرت لاهوت در تمام مراتب باطن و ظاهر تجلی کند و بمعدن عظمت و اصل و بعزّ قدس متعلق شود چنانچه در مناجات اهل بیت علیهم السلام بدان اشاره شده است آنجا که عرض میکنند : إِلَهِي هَبْ لِي كَمَالَ الْإِنْقِطَاعِ إِلَيْكَ وَأَمِيزْ أَبْصَارَ قُلُوبِنَا بِضِيَاءِ نَظَرِهَا إِلَيْكَ حَتَّى تَخْرِقَ أَبْصَارُ الْقُلُوبِ حُجُبَ النُّورِ فَتَصِلَ إِلَى مَعْدِنِ الْعِظَمَةِ وَ تَصِيرَ أَرْوَاحُنَا مُعَلَّقَةً بِعِزِّ قُدْسِكَ .

و چون چنین شد تمام وجودش حقانی گردد و حق تعالی در مرآت وجود او موجودات دیگر را مشاهده فرماید و اگر انسان کامل باشد هم افق بامشیت مطلقه گردد چنانچه در زیارت اولیاء کامل الهی و معصومین علیهم السلام وارد است «إِرَادَةُ الرَّبِّ فِي مَقَادِيرِ أُمُورِهِ تَهْبِطُ إِلَيْكُمْ وَيَصْدُرُ مِنْ يُوتِكُمْ» .
و روحانیت او عین مقام ظهور فعلی حق شود چنانچه فرمود «نَحْنُ صَنَائِعُ اللَّهِ وَالْخَلْقُ بَعْدُ صَنَائِعُ لَنَا» .

و در این حال حق تعالی باومی بیند و می شنود و بطش میکند و مصداق «السلام على عين الله الناظرة وأذنيه الواعية ويديه الباسطة السلام على جنب الله الرضي ووجهه المضى» گردد .

و در دعای رجب است «لَا فَرْقَ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا إِلَّا أَنَّهُمْ عِبَادُكَ وَخَلْقُكَ» (۱) .
بس کنم گر این سخن افزون شود

خود جگر چبود که خارا خون شود

تمیم - در روایتی که ضمن نقل کلام شهید رضوان الله علیه از امام صادق علیه السلام نقل شد لطایف و دقایق مورد توجه حضرت استاد است که تیمناً متن روایت را ذکر میکنیم و سپس به بیان آن اشارات میپردازیم .

في مصباح الشريعة قال الصادق عليه السلام إذا أرادت الطهارة والوضوء فتقدم إلى الماء تقدمك إلى رحمة الله فإن الله قد جعل الماء مفتاح قربه ومناجاة ودليلاً إلى بساط خدمته وكما أن رحمة الله تطهر ذنوب العباد كذلك النجاسات الظاهرة تطهرها الماء لا غير قال الله تعالى هو الذي أوحى إلى نوح أن يصب عليه ماء من السماء ماء طهوراً وقال الله تعالى وجعلنا من الماء كل شيء حي أفلا يؤمنون فكما أحيا به كل شيء من نعيم الدنيا كذلك ببرحمته وقضيه جعل حياة القلوب الطاعات وتفكره في صفاء الماء ورقته وطهره وبر كنهه ولطيف امتزاجه بكل شيء واستعمله في تطهير

(۱) چون افق معانی از دسترس عامه مردم فراتر بود از بنبرو جملات عربی ترجمه

نشد و نیز باشاره واجمال گذشتیم .

الْأَعْضَاءِ الَّتِي أَمَرَكَ اللَّهُ بِتَطْهِيرِهَا وَآتِ بِأَدَابِهَا فِي فَرَائِضِهِ وَسُنَنِهِ فَإِنَّ تَحْتَ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهَا قَوَائِدُ كَثِيرَةٌ فَإِذَا اسْتَعْمَلْتَهَا بِالْحَرَمَةِ انْفَجَرَتْ لَكَ عُيُونٌ قَوَائِدِهِ عَنْ قَرِيبٍ ثُمَّ عَاشِرُ خَلَقَ اللَّهُ كَأْمِتْزَاجِ الْمَاءِ بِالْأَشْيَاءِ يُؤَدِّي كُلُّ شَيْءٍ حَقَّهُ وَلَا يَتَغَيَّرُ عَنْ مَعْنَاهُ مُعْتَبَرًا بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ الْمُخْلِصِ (الْخَاصِّ) كَمَثَلِ الْمَاءِ وَلَوْ تَكُنْ صَفْوَتُكَ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى فِي جَمِيعِ طَاعَتِكَ كَصَفْوَةِ الْمَاءِ حِينَ أَنْزَلَهُ مِنَ السَّمَاءِ وَسَمَاهُ طَهُورًا وَطَهَّرَ قَلْبَكَ بِالْقَوَى وَالْيَقِينِ عِنْدَ طَهَارَةِ جَوَارِحِكَ بِالْمَاءِ .

نکات روایت شریفه : یکی از نکاتش آنست که آب یکی از مظاهر بزرگ رحمت حق است که در عالم طبیعت آنرا نازل فرموده و مایه حیات موجودات آنرا قرار داده بلکه رحمت واسعه الهیه را که از سماء رفیع الدرجات حضرت اسماء و صفات نازل و اراضی تعینات، اعیان بآن زنده گردیده اهل معرفت بآب تعبیر نمودند .

و چون در آب ملکی ظاهری جلوه رحمت واسعه الهیه از دیگر موجودات دنیائی بیشتر است حق تعالی آنرا برای تطهیر از فذارات صوریه قرار داد بلکه آب رحمت حق در هر نشئه ای از نشئات وجود ، و در هر مشهدی از مشاهد غیب و شهود نزول و ظهور کند تطهیر ذنوب عباد الله نماید موافق با آن نشئه و مناسب آن عالم پس با آب رحمت نازل از سماء احدیت ذنوب عینیت تعینات اعیان تطهیر شود و با آب رحمت واسعه از سماء واحدیت ذنوب عدمیت مہیات خارجیته تطهیر شود و در هر مرتبه از مراتب وجود مطابق آن مرتبه .

و در مراتب نشئات انسانیّه نیز آب رحمت را ظهوراتی است مختلفه چنانچه از آب نازل از حضرت ذات بتعینات جمعیه برزخیته ذنوب سرّ وجودی تطهیر شود « وجودك ذنب لا يقاس به ذنب » .

و با آب نازل از حضرات اسماء و صفات و حضرت تجلی فعلی رؤیت صفت و فعل تطهیر شود .

و با آب نازل از سماء حضرت حکم عدل قذارات خلقیة باطنیة تطهیر شود .

و با آب نازل از سماء غفاریت ، ذنوب عباد تطهیر شود .

و با آب نازل از سماء ملکوت قذارات صوریة تطهیر شود .

پس معلوم شد که حق تعالی آب را مفتاح قرب و دلیل بساط رحمت خویش قرار داده .

پس از آن در حدیث شریف دستور دیگری دهد و راه دیگری برای اهل سلوک و مراقبه مفتوح فرماید میفرماید : و تفکر نمادر صفای آب و رقت و طهارت و برکت آن و لطافت ممزوج شدن آن با هر چیزی و استعمال آن را در تطهیر آن اعضائی که خداوند امر فرموده تو را بپاکیزه نمودن آنها و ادا کن آداب آنرا در فریضه ها و سنت های الهی زیرا که در رحمت هر يك از آنها فائده هائست بسیار که چون استعمال نمائی آنرا با احترام منفجر شود از برای تو در نزدیکی چشمه های فایده های آن .

اشاره فرموده در این حدیث شریف بمراتب طهارت بطریق کلی و چهار مرتبه کلی آنرا بیان فرموده که یکی از مراتب آن این است که تا اینجای حدیث شریف مذکور است و آن تطهیر اعضاء است .

و اشاره فرموده باینکه اهل مراقبه و سلوک الی الله نباید واقف بصور و ظواهر اشیاء شوند بلکه باید ظاهر را مرآت باطن قرار دهند و از صور حقایق را کشف کنند و بتطهیر صوری قناعت نکنند که آن دام ابلیس است پس از صفای آب پی بتصفیه اعضاء برند و آنها را با ادا نمودن فرائض و سنن الهیة تصفیه کنند و صفادهند و از رقت آنها اعضاء را ترقیق کنند و از غلظت نمستی بیرون آورند و ظهور و برکت را در جمیع اعضاء سرایت دهند و از لطف امتزاج آب با اشیاء کیفیت امتزاج قوای ملکوتیة الهیة را با عالم طبیعت ادراک کنند و نگذارند قذارات طبیعت در آنها

اثر کند .

و چون اعضاء را بسنن و فرائض الهیّه و آداب آنها متغمّس نمود فوائد باطنیّه کم کم ظاهر شود و چشمه های اسرار الهیّه منفجر شود و لمحّه ای از اسرار عبادت و طهارت برای او منکشف گردد .

و چون از مرتبه اوّل طهارت و دستور آن فراغت حاصل شد بدستور ثانوی شروع فرمود و میفرماید : پس از آن معاشرت کن با خلق خدا مثل ممزوج بودن آب با اشیاء که ادا میکند حقّ هر چیز را و از معنای خود تغییر نمیکند و تأمل کن قول رسول خدا صلی الله علیه و آله را که میفرماید مثل مؤمن خالص مثل آب است .

دستور اوّل مربوط بود بمعامله انسان سالک باقوای داخلیّه و اعضای خود دستور دوّم که در این فقره از حدیث شریف است مربوط است بمعامله انسان باخلق خدا و این دستور جامعی است که کیفیت معاشرت سالک را بامخلوق بیان فرموده و ضمناً از آن حقیقت خلوت نیز استفاده شود و آن چنان است که سالک الی الله در عین حال که باهر دسته از مردم معاشرت بمعروف کند و حقوق خلقیّه را ردّ نماید و با هر يك از مردم بطور مناسب حال او مراوده و معامله کند از حقوق الهیّه نگذرد و معنای خود را که عبارت از عبودیت و توجّه بحقّ است از دست ندهد و در عین حال که در کثرت واقع است در خلوت باشد و قلب او که منزلگاه محبوب است خالی از اغیار و فارغ از هر نقش و نگار باشد .

نویسنده ناچیز گوید : بهمین معنا در بسیاری از روایات اشاره شده است از جمله امیرالمؤمنین سلام الله علیه در خطبه معروف بخطبه همام در اوصاف متّقین فرماید « إِنْ كَانَ فِي الْغَافِلِينَ كُتِبَ فِي الذَّاكِرِينَ وَإِنْ كَانَ فِي الذَّاكِرِينَ لَمْ يُكْتَبْ مِنَ الْغَافِلِينَ » .

و در کافی شریف روایاتی نقل میفرماید متقارب المضمون که خداوند بحضرت

موسی علیه السلام وحی فرمود «لَا تَدْعُ فِرْكَرِي عَلَيَّ كُلِّ حَالٍ» یاد مرا در هیچ حالی از دست مده .

و امام صادق علیه السلام فرمود که خدایتعالی فرمود «يَا بَنَ آدَمَ اذْكُرْنِي فِي نَفْسِكَ اذْكُرْكَ فِي نَفْسِي تَايْنِكَةَ فَرَمَايِدُ اذْكُرْنِي فِي مَلَأٍ اذْكُرْكَ فِي مَلَأٍ خَيْرٍ مِنْ مَلَأِكَ وَقَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي مَلَأٍ مِنْ النَّاسِ إِلَّا ذَكَرَهُ اللَّهُ فِي مَلَأٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ . مرا در اجتماع یاد کن تا من تو را در اجتماع نیگو تر از اجتماع تو یاد کنم . و فرمود : هیچ بنده ای نیست که خدا را در میان گروهی از مردم یاد کند مگر آنکه خداوند ، او را در میان گروهی از فرشتگان یاد میکند .

و روایات دیگر نیز بدینمضمون وارد است و نیز در کافی است از امام صادق که فرمود «الذَّاكِرُ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْغَافِلِينَ كَالْمُقَاتِلِ فِي الْمُحَارِبِينَ الْغَازِينَ» . کسیکه خدا را در میان غافلان یاد کند مانند کسی است که در میان مجاهدین مشغول جهاد است .

هرگز وجود حاضر و غایب شنیده ای ؟ من در میان جمع و دلم جای دیگر است بازگشت بفرموده استاد : پس دستور سوّمی را ذکر فرموده که آن کیفیت معامله سالک است با خدایتعالی میفرماید :

باید صفای تو با خدایتعالی در همه طاعات مثل صفای آب باشد در وقتی که نازل نمود آنرا از آسمان و نامید آنرا طهور یعنی باید سالک الی الله خالص از تصرف طبیعت باشد و کدورت و ظلمت آن را در قلب او راهی نباشد و جمیع عبادات او خالی از جمیع شرکهای ظاهری و باطنی باشد .

و همانطور که آب در وقت نزول از آسمان طاهر و پاکیزه است و دست تصرف قذارات بآن دراز نشده قلب سالک که از سماء عالم غیب ملکوت طاهر و پاکیزه نازل شده نگذارد در تحت تصرف شیطان و طبیعت واقع شده بقذارات آلوده گردد .

و پس از این دستور آخرین دستور جامع را برای اهل ریاضت و سلوک بیان فرمود میفرماید: پاکیزه کن دل خویشتن را پیر هیز گاری و یقین، در وقت پاکیزه نمودن اعضاء خود را بآب و در این اشاره بدو مقام شامخ اهل معرفت است یکی تقوا که کمال آن ترک غیر حق است، و دیگر یقین که کمال آن مشاهده حضور محبوب است.

فصل

در ظهور است: حکیم و فیلسوف معروف قاضی سعید قمی میگوید: ظهور یا آب است و آن عبارت است از سر حیات و حقیقت آن علم است و مشاهده حی قیوم، خدا بمتعالی فرماید اما از آسمان آب فرود آوردیم تا بواسطه آن زنده گی عطا کنیم.

و نیز خدای جل و علا فرماید: «بر شما از آسمان آبی فرو میفرستد که شما را بدان وسیله پاکیزه سازد و پلیدی شیطان را از شما بزدايد» و یا خاک است که آن اصل منشأ انسان است خدای عز من قائل فرماید: «ما شما را از خاک آفریدیم».

و هم خدای جل جلاله فرماید: اگر آب نیافتید بخاک پاک تیمم کنید. و این برای آنست که در ذات خود بیندیشی تا بشناسی چه کسی ترا آفریده و از چه تو هستی بآنته ای و چرا بدایره وجود پا نهاده ای پس در پیشگاه او خاضع و فروتن باشی و هوای سر بلندی و کبر از سر خود بیرون کنی زیرا خاک اصل در ذلت و مسکنت است.

سعدی گوید:

ز خاک آفریدت خداوند پاک

تو ای بنده افتادگی کن چو خاک

و هم او گوید:

درخاک بیلقان برسیدم بزاهدی

گفتم مرا به تربیت از جهل پاک کن

گفتا: برو چو خاک تحمل کن ای فقیه

یا هر چه خوانده‌ای همه در زیر خاک کن

قاضی سعید در دنباله سخنش گوید :

سپس بدان که آب باران در نهایت صفا و لطافت است و یک مزاج دارد هیچ از خارج بدان آمیخته نشده است ، پس آن در باطن عبارت است از علم لدنی که یک طعم بیشتر ندارد زیرا انبیاء و اولیاء همگی بر یک قولند گرچه مشربهایشان مختلف است پس باید تو در طهور ظاهری و باطنی خود بهمین آب اعتماد داشته باشی .

و اما آب چشمه‌ها و چاهها دارای طعم‌های مختلفی هستند بر حسب زمینی که آب در آن است و از آن میجوشد و خاکی که با آن آب آمیخته شده است پس آن علمی است که از اندیشه‌های صحیح تراوش میکند که البته بر حسب مزاج اندیشمند خالی از شائبه تغییر نخواهد بود زیرا نظریه مستند بمواد محسوسی است که مبنای براهین او است حال هر یک از این دو آب را که بذوقت نزدیک و با مشربت مناسب است اختیار کن (پایان سخن قاضی) .

حضرت استاد ما را در این مقام بیانی است که گوئی بشرح آنچه از قاضی سعید نقل شد نظر دارند ولی «همه دانند سخن گفتن سعدی دگر است» میفرماید : طهور یا آب است و آن در این باب اصل است و یا ارض است .

بدانکه انسان سالک را بطریق کلی دو طریق است ، برای وصول بمقصد اعلی و مقام قرب ربوبیت یکی از آن دو که مقام اولیت و اصالت دارد سیرالی الله است بتوجه بمقام رحمت مطلقه و خصوصاً رحمت رحیمیه که رحمتی است که هر موجودی را بکمال لایق خود میرساند و از شعب و مظاهر رحمت رحیمیه بعثت

انبیاء و رسل صلوات الله علیهم است که ها دیان سُبُل و دستگیر باز ماندگان اند بلکه در نظر اهل معرفت و اصحاب قلوب دار تحقّق صورت رحمت الهیه است و خلایق دائماً مستغرق بحار رحمت حقّند و از آن استفاده نمیکنند این کتاب بزرگ الهی که از عالم غیب الهی و قرب ربوبی نازل شده و برای استفاده ما مهجوران و خلاصی ما زندانیان سجن طبیعت و مغلولان زنجیرهای پیچ در پیچ هوای نفس و آمال بصورت لفظ و کلام در آمده از بزرگترین مظاهر رحمت مطلقه الهیه است که ما کورو کرها از آن بهیچوجه استفاده نکردیم و نمیکنیم .

آن رسول ختمی و ولی مطلق گرامی که از محضر قدس ربوبی و محفل قرب و انس الهی باین سر منزل غربت و وحشت قدم رنجه فرموده و گرفتار معاشرت و مرادوت با ابوجهلها و بدتر از آنها گردیده و ناله « لَيْغَانُ عَلَى قَلْبِي » اش دل اهل معرفت و ولایت را محترق کرده و میکند رحمت واسعه و کرامت مطلقه الهیه است که آمدن در این کلبه اش برای رحمت موجودات سکنه عالم اسفل ادنی است و بیرون بردن آنها است از این دار وحشت و غربت .

چون کبوتر مطوّقه که برای نجات رفقا خود را بدام بلا اندازد ^(۱) .

سالك الى الله بايد تطهير با آب رحمت را صورت استفاده از رحمت نازل الهیه بداند و تا استفاده از رحمت برای او میسر است قیام بامر نماید و چون دستش از آن بواسطه قصور ذاتی یا تقصیر کوتاه شد و فاقد آب رحمت شد چاره ای ندارد بجز توجه بذل و مسکنت و فقر و فاقه خود .

و چون ذلت عبودیت خود را نصب العین نمود و متوجه باضطرار و فقر و

(۱) اشاره بهمین معنا است فقرات زیارت جامعه « خَلَقَكُمُ اللهُ أَنْوَاراً فَجَعَلَكَمُ بِرُشْدِهِ مُحَلِّقِينَ حَتَّى مَنَ عَلَيْنَا بِكُمْ وَجَعَلَكَمُ فِي يُيُوتِ أَذْنِ اللهِ أَنْ تُرْفَعَ وَ يُدَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَجَعَلَ صَلَوَاتِنَا عَلَيْكُمْ وَمَا خَصَّنَا بِهِ مِنْ وَلَائَتِكُمْ طِبَاءً لِيَخْلُقْنَا وَ طَهَارَةً لِنَفْسِنَا وَ تَرْكِيَةً لَنَا وَ كِفَارَةً لِدُنُوبِنَا » مؤلف .

امکان ذاتی خود شد و از تمیز و غرور و خود خواهی بیرون آمد بابتی از رحمت بروی او گشاده گردد و ارض طبیعت مبتدل بارض بیضاء رحمت گردد و تراب احد الطهورین گردد و مورد ترحم و تلافی حق گردد .

و هر چه این نظر یعنی نظر بذات خود در انسان قوت گیرد مورد رحمت بیشتر گردد و اگر بخواهد بقدم اعتماد بخود و عمل خود این راه را طی کند هلاک شود چه که ممکن است از او دستگیری نشود چون طفلی که تا خود بجسارت راه رود و بقدم خود مغرور شود و بقوت خود اعتماد کند مورد عنایت پدر نشود و او را بخود واگذار کند و چون اضطرار و عجز خود را به پیشگاه پدر مهربان عرضه دارد و از اعتماد بخود و قوت خود یکسره خارج شود مورد عنایت پدر گردد و او را دستگیری کند بلکه او را در آغوش کشد و با قدم خود او را راه برد .^(۱)

پس بهتر آن است که سالک الی الله پای سلوک خود را بشکند و از اعتماد بخود و ارتیاض و عمل خود یک سره برائت جوید و از خود و قدرت و قوت خود فانی شود و فنا و اضطرار خود را همیشه در نظر گیرد تا مورد عنایت شود و راه صد ساله را با جذبه ربوبیت یک شبه طی نماید و لسان باطن و حالش در محضر قدس ربوبیت با عجز و نیاز عرض کند « اَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَا وَ يَكْشِفُ السُّوءَ » . نویسنده گوید : عارف روم را در ذیل داستان تنازع مجنون با ناقة خود و

بیان شعری که مجنون گفته است :

هَوَا نَاقَتِي خَلْفِي وَ قُدَامِي الْهَوَى وَ اِنْسِي وَ اِيَّا هَا لَمْ يُخْتَلِفَانِ

اشعار جانسوز و بسیار لطیفی است که با ذکر چند بیت آن این اوراق

مرکبش جز گردن بابا نبود

در عناقاد و در کور و کبود

لنگ مودانند و میری میکنند

شکر آن، کوی فن و بی آلت است

(مثنوی عارفرومی)

(۱) طفل تا گبر او تا هو یا نبود

چون فضولی کرد دست و پا نمود

وای زان طفلان که پیری میکنند

طفل را استیزه و صد آفت است

زینت می دهیم :

میل مجنون پیش آن لیلی روان
یکدم ارمجنون ز خود غافل شدی
در سه روزه ره بدین احوالها
گفت ای ناقه چو هر دو عاشقیم
تا تو با من باشی ای مرده وطن
خطوتینی بود اینره تا وصال
راه نزدیک و بماندم سخت دیر
سرنگون خود را زاشتر در فکند
چون چنان افکند خود را زیر و پست
پایرا بر بست و گفتا گو شوم
عشق مولی کی کم از لیلی بود
گوی شو میگردد بر پهلوی صدق
کاین سفر زین پس بود جذب خدا

میل ناقه پس پی طفلش دوان
ناقه گردیدی و واپس آمدی
ماند مجنون در تردّد سالها
ما دو ضدّ بس همره نالایقیم
بس زلیلی دور ماند جان من
مانده ام در ره زسستی چند سال
سیر گشتم زین سواری سیر سیر
گفت سوزیدم زغم تا چند چند
از قضا آن لحظه پایش هم شکست
در خم چو گانش غلطان میروم
گوی گشتن بهر او اولی بود
غلط غلطان در خم چو کان عشق
و آن سفر بر ناقه باشد سیر ما

(فصل) در آداب وضوء : سالک طالب را لازم است که بهنگام وضو ساختن

آداب آنرا کاملاً رعایت کند چنانچه در روایت مصباح الشریعة دستور فرمود
«وَأَتِ بَادِیَهِ فَرَائِضَ وَسَنَنِهِ» تا استعداد و نورانیّت لازم را برای حضور بمحضر
«رَبِّ الْأَرْبَابِ» تحصیل نموده و از جوشش چشمه های فوایدش طبق وعده امام صادق
بهره مند شود .

و نخستین ادب وضو آنست که رو بقبله و در حال توجه بمرکز عبادت و نقطه
توحید که شرط عمده نماز و شرط مهم آنست انجام شود تا از فواید آن که در
استقبال نماز گفته خواهد شد محروم نماند .

و در روایت نیز اشاره باین معنی شده است که هر کس وضو را رو بقبله

بسازد ثواب دو رکعت نماز در نامه عمل او نوشته میشود .

و باید وقوف سالک در این حال وقوف در مقام حمد باشد زیرا از جانب خدای رب العزة و سلطان حقیقی بوی اذن بار و اجازه تشریف داده شده و وسایل تحصیل ادب حضور در دسترس او قرار گرفته است .

و پس از آنکه مشتی آب برداشت هر دو دست خود را از بند دستها بشوید آنگاه باید با آب رحمت ظاهری که مایه حیات هرزی روحی است ظاهرش را پاکیزه کند و با آب رحمت باطنی که عبارت از علم است و مایه حیات قلوب و ارواح است دل و جان را روشنی بخشد و دست بمیان آب برده مشتی از آب بردارد که صورت تناول رحمت الهی است و معنا و حقیقتش او را از هر عیب و منفعتی پاک و منزّه خواهد ساخت مخصوصاً از حول و قوه خودش که بزرگترین خار راه سلوک است .

و شاید شستن دست چپ رمز لا حَوْلَ عَنِ الْمَعَاصِي و دست راست لا قُوَّةَ عَلَي الطَّاعَاتِ إِلَّا بِاللَّهِ است

و نیز دست ها چون مظهر امساک و قبض است و بواسطه حرص و بخل از بسط در راه خیر خود داری میکند. قال تعالی « وَقَالَتِ الْيَهُودُ يُدَالِلُ اللَّهُ مَقُولَهُ غُلَّتْ أَيْدِيَهُمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ » .

پس باید متوجه گردد همانطور که با قبض ید از تناول آب رحمت نازل از سماء دنیا محروم است هم چنین با داشتن قبض ید معنوی از تناول آب رحمت نازل از سماء علم و حکمت محروم خواهد بود .

و با ریختن آب از دست راست بدست چپ برای شستن ، متوجه گردد که باید بسط ید داشته باشد و از بذل و ایثار و اعطاء در راه رضای محبوب بهیچ وجه خود داری نکند که « لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ » .

و هم چنین شستن دست رمز آن باشد که از منهیات شارع مقدس آنچه

بوسیله دست انجام میگیرد مانند دزدی و غصب و تعدی و دست درازی بحقوق دیگران بجمیع مراتب یکباره دست بشوید .

و همانطور که خواب شب و روز موجب حدث است و برای رفع آن میخواهد وضو بسازد غفلت از مقام غیب و شهود را باشتن هر دو دست از خود بر طرف سازد . پس با استعداد از مقام رحمانیت و رحیمیت ذات مقدس قیام بامر نماید که در اینراه جز این مر کب نیست .

لذا فرمود : « لا وضوءَ لِمَنْ لَمْ یُسِّمِ اللهَ » و پس از بسم الله بگوید « الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْمَاءَ طَهُورًا وَلَمْ یَجْعَلْهُ نَجِسًا » و این دعا اشاره بوقوف در مقام حمد است که گفته شد سپس متذکر نکاتی که در طهارت گفته شد گردیده و بگوید : « اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِی مِنَ التَّوَابِیْنِ وَ اجْعَلْنِی مِنَ الْمُتَطَهِّرِیْنَ » .

و در هر مرتبه ای هست توبه مناسب آن را تجدید و تطهیر لایق آن مقام را از خداوند خواستار گردد .

سپس مضمضه کند و ذکر جمیل حضرت جمیل علی الاطلاق را بر زبان جاری کند و این بدان معنا است که دهانش را تطهیر کند از سخنان ناپسند و فضول کلام که باعث مردن دل است : (وَفُضِّلَ الْكَلَامُ یُمِیْتُ الْقَلْبَ) و دروغ و بهتان و استهزاء و سخن چینی و بقیه گناهان که بوسیله زبان انجام میشود و بیشتر اهل آتش کسانی هستند که بواسطه درو کردن با داس زبان گرفتار آتش شده اند کما قال صلی الله و آله (وَهَلْ یَكُفُّ النَّاسُ عَلٰی مَنَاخِرِهِمْ فِی النَّارِ اِلَّا حَصَائِدُ السِّنَتِیْهِمْ) .

و با ذکر حق و تلاوت قرآن و سخن حق و اصلاح ذات البین و امثال آن ، مزین اش گرداند و بگوید : « اَللّٰهُمَّ لَقِیْنِیْ حُبَّتِیْ یَوْمَ الْقَاکَ وَ اُطْلِقْ لِیْسَانِیْ بِذِکْرِکَ » . پس آنگاه استنشاق کند و حقیقتش آن باشد که کبر و نخوت را بواسطه سیر در مدارج عبودیت از دماغ بیرون کند تا مگر استعداد آن داشته باشد که نفس الرحمن را استشمام کند و دماغ جانش را با بوی عنبرین کوی دوست معطر

سازد و بگوید: «اللَّهُمَّ لَا تَحْرِمْنِي رِيحَ الْجَنَّةِ وَاجْعَلْنِي مِمَّنْ يُشْتَمُ رِيحُهَا وَرَوْحُهَا وَطَيِّبُهَا.»

و سپس بهنگام شستن صورت متوجه باشد که شستن صورت رمزی است از تحصیل آبرو و روسفیدی در پیشگاه احدیت و قصور و تقصیرات خود را بیاد آورد و آنهمه شرمساری و روسیاهی که بیار آورده و اگر خدای نکرده با اینحال از اینعالم منتقل شود و فردا که پیشگاه حقیقت شود پدید جز سرافکندگی در محضر ربوبی و اولیای عظامش حاصلی نخواهد داشت: «وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ، وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ.»

و با عجز و مسکنت از خداوند بخواهد که صورت باطن او را نیز مانند صورت ظاهرش از لوث گناه و عرق انفعال شستو دهد و مضمون این اشعار را مترنم باشد.

فَالُوا غَدَا تَأْنِي دِيَارَ الْحِمَى	و نُنْزِلُ الرُّكْبَ بِمَغْنَاهُمْ
فَكُلُّ مَنْ كَانَ مُجِبًّا لَهُمْ	يُصْبِحُ مَسْرُورًا بِلِقَائِهِمْ
قُلْتُ فَلْيَ ذَنْبٌ وَ مَا حِيلَتِي	بَأْيَ وَجْهِ أَتَلَقَّاهُمْ
قَالُوا أَلَيْسَ الْعَفْوَ مِنْ شَأْنِهِمْ	لَا سِيَمَا عَمَّنْ تَرْجَاهُمْ

و در روایت نیز وارد است که بهنگام شستن صورت بگوید: «اللَّهُمَّ بَيِّضْ وَجْهِي يَوْمَ تَسْوَدُ الْوُجُوهُ وَلَا تُسْوِدْ وَجْهِي يَوْمَ تَبْيِضُ الْوُجُوهُ.»

و بهنگام شستن دست متذکر گردد که باطن آن عبارت است از شستن دستها از مرافق رؤیت اسباب که ایادی صنع حضرت معبودند تا منتهای انگشتان مباشرت و اکتساب.

و نیز دست شستن از خلایق است و کار را بحق سپردن و آمادگی از برای آنکه دست در دامن محبوب زند و بامید دیدار حلقه در دوست را بکوبد و بزبان حال بگوید:

دست از طلب ندارم تا کام من بر آید یا جان رسد بجائان یا جان زن بر آید

چنانچه امیر المؤمنین در باره عباد الله و اصحاب ذکر میفرماید: «لِكُلِّ
بَابٍ رَغْبَةٌ إِلَى اللَّهِ مِنْهُمْ يَدْفَأُ رَعَهُ» .

و بیاد موقف رستاخیز و تطایر کتب باشد و از خدا بخواهد که او جزء کسانی
باشد که در آن موقف نامه عملش را بدست راستش دهند نه دست چپ چنانچه در
آداب شستن دست راست وارد است که بگوید: «اللَّهُمَّ أَعْظِنِي كِتَابِي يَمِينِي وَ
الْخُلْدَ فِي الْجَنَّةِ بِسَارِي وَ حَاسِبِي حِسَاباً يَسِيراً» .

و هنگام شستن دست چپ بگوید: «اللَّهُمَّ لَا تُعْظِنِي كِتَابِي شِمَالِي وَ لَا مِنْ
وَرَاءَ ظَهْرِي وَ لَا تَجْعَلْهَا مَقْلُوبَةً إِلَى عُنُقِي وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ مُقَطَّعَاتِ النَّيرانِ» .

و بهنگام مسح سر خطیئه آدم و میل بشجره منهیه و دست ذلت و افتقار
بسر گذاشتن وی را متذکر شود چنانچه در روایت است و شرحش خواهد آمد و
ناله «رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا» از جانش بر آید تا مغفرت خدای غفار سر تا قدمش را
فرا گیرد و مضمون دعائی که بهنگام مسح سر میخواند «اللَّهُمَّ غَشِيَتْني بَرِّحَتُكَ وَ بَرِّكَاتُكَ
وَ عَفْوُكَ وَ مَغْفِرَتُكَ» تحقق یابد و در مسح پا تطهیر کند آنرا از رفتار کبر آمیز و
و غرور انگیز قَالَ تَعَالَى وَ لَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا ، و با قدم عبودیت و هو ان
مشی کند تا حضرت رحمن منشور بندگی او را امضاء فرماید .

قَالَ تَعَالَى «وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا» و تصمیم بگیرد
بر پایداری در راه حق و مشی بر صراط المستقیم و ثبات قدم در میدان جهاد اصغر و
اکبر و لسان حالش این باشد .

تا سر نرود پا نکشم از سر کویت

تا مردی و مردی قدمی فاصله دارد

و بزبان قال بگوید: چنانچه در روایت است اللَّهُمَّ ثَبِّتْ قَدَمَيَّ عَلَى الصِّرَاطِ
يَوْمَ تَزِلُّ فِيهِ الْأَقْدَامُ وَ اجْعَلْ سَعْيِي فِيمَا يُرْضِيكَ عَنِّي» .

و بالجمله در تمام حال وضو حالت خضوع و حضور را که روح عبادت است

و عبادت بدون آن همچون پیکری بی جان و قالبی بی روح است باید مراعات کند که وضو خود یکی از عبادات است .

و گفته اند : تخصیص این اعضاء چهار گانه بطهارت از آن جهت است که آدمی شرف و فضل که یافت بر دیگر جانوران ، باین اعضا یافت .

یکی صورت روی است که دیگران را برین صفت نیست رب العالمین منت نهاد و گفت «وَصَوْرَ كُمْ فَأَحْسَنَ صَوْرَ كُمْ» .

دیگر هر دو دست اند که آدمی بدان طعام خورد و همه جانوران دیگر بدهن خوردند رب العزة منت نهاد و گفت «وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ» یعنی «بِالْيَدَيْنِ الْبَاطِشَتَيْنِ الصَّالِحَتَيْنِ لِلْأَكْلِ وَغَيْرِهِ» .

سوم سر است که در آن دماغ است و در دماغ عقل است و در عقل شرف دائمی است که دیگران را نیست رب العالمین منت نهاد و گفت «لَا يَأْتِ لِأُولَى الْأَلْبَابِ» .

چهارم دوپایند بر قامت راست زیبا کشیده تا بدان میروند و دیگران راپای بدین صفت نیست .

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : «لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ» .

چون این نعمت بر فرزند آدم تمام کرد طهارت این جوارح از وی درخواست شکر آن نعمت را .

و گفته اند: طهارت سبب آسایش است و راحت پس از اندوهان و محنت چنانکه در قصه مریم است بوقت ولادت عیسی چون آن چشمه آب پدید آمد طهارت کرد و از اندوه ولادت و وحشت غربت برست .

و سبب دفع وساوس شیطان است که مصطفی گفت : «إِذَا غَضِبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَتَوَضَّأْ» .

و سبب کشف بلا و محنت است چنانکه در قصه ایوب پیغامبر است وَ ذَلِكَ

فِي قَوْلِهِ تَعَالَى اُذْ كُضِبَ بِرِجْلِكَ هَذَا مُفْتَسَلٌ بَارِدٌ وَ شَرَابٌ .

و گفته اند: سر طهارت در این اعضاء چهار گانه بی هیچ آلاشی که در آن است از دو وجه است یکی آنکه نامصطفی (ص) فردای قیامت امت خود را و شناسد و از بهر ایشان شفاعت کند و نشان ، آن بود که رویها دارند روشن و فروخته از روی شستن و هم چنین دست و پای و سر ایشان سپید و روشن و تازه از آب طهارت و به یقول النبی (ص) «ان امتی یحشرون يوم القيامة غراً محجلین من آثار الوضوء» از نقل وجه دیگر خود داری شد .

رَحِيقٌ مَخْتُومٌ مِنْ رِجْلِهِ مِنْ تَسْنِيمٍ : عَنْ الرِّضَا عَلَيْهِ السَّلَامُ د إِنَّمَا أُمِرَ بِالْوُضُوءِ لِيَكُونَ الْعَبْدُ طَاهِرًا إِذَا قَامَ بَيْنَ يَدَيِ الْجَبَّارِ وَ عِنْدَ مُنَاجَاتِهِ إِيَّاهُ مُطِيعًا لَهُ فِيمَا أَمَرَهُ نَقِيًّا مِنَ الْأَدْنَسِ وَالنَّجَاسَةِ مَعَ مَا فِيهِ مِنْ ذَهَابِ الْكَسَلِ وَ طَرْدِ النُّعَاسِ وَ تَزْكِيةِ الْفُؤَادِ لِلْقِيَامِ بَيْنَ يَدَيِ الْجَبَّارِ وَ إِنَّمَا وَجَبَ عَلَى الْوَجْهِ وَ الْيَدَيْنِ وَ الرَّأْسِ وَ الرِّجْلَيْنِ لِأَنَّ الْعَبْدَ إِذَا قَامَ بَيْنَ يَدَيِ الْجَبَّارِ فَإِنَّمَا يَنْكَشِفُ مِنْ جَوَارِحِهِ وَ يُظْهِرُ مَا وَجَبَ فِيهِ الْوُضُوءُ وَ ذَلِكَ إِتِّهَ بِوَجْهِهِ يَسْجُدُ وَ يَخْضَعُ وَ يَبْدُو بِسُكُونٍ وَ يَرْغَبُ وَ يَرْهَبُ وَ يَتَبَسَّلُ وَ بِرَأْسِهِ يَسْتَقْبِلُهُ فِي رُكُوعِهِ وَ سُجُودِهِ وَ بِرِجْلَيْهِ يَقُومُ وَ يَقْعُدُ .

میفرماید همانا امر شده است بوضوء تا آنکه بنده پاک باشد هنگامیکه میایستد مقابل خدای جبار و وقت مناجات نمودن او حق را در حالیکه نسبت بآنچه خدایش امر فرموده فرمانبردار باشد و از کثافات و پلیدی پاکیزه باشد با آنکه فوائد دیگری در آنست از قبیل برطرف شدن کسالت و دور ساختن خواب آلودگی و پاکیزه شدن دل از برای ایستادن در برابر خدای جبار .

تا اینجا نکته اصل وضوء را بیان فرموده و اهل معرفت و اصحاب سلوک را تنبیه فرمود باینکه در محضر حضرت حق جل و علا ایستادن و مناجات با قاضی الحاجات نمودن را آدابی است که باید منظور شود حتی باقذارات صوریّه و کثافات

ظاهریّه و خواب آلودگی چشم ظاهر و کسالت نیز نباید در آن محضر رفت چه جای آنکه دل معدن کثافات باشد و قلب آلوده بکثافات معنویّه باشد که اصل همه قذارات است با آنکه در روایت است «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ بَلْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ» :

ما درون را بنگریم و حال را نمی برون را بنگریم و قال را
ناظر قلبیم اگر خاشع بود گر چه گفت لفظ نا خاضع بود
و با آنکه آنچه انسان با آن بحق تعالی توجه میکند و آنچه از عوالم
خلفیه لایق نظر بکبریای عظمت و جلال است قلب است «لَا تَرَاهُ الْعُيُونُ بِشَاهِدَةِ
الْأَبْصَارِ وَلَكِنْ تَرَاهُ الْقُلُوبُ بِحَقَائِقِ الْإِيمَانِ» .

و دیگر جوارح و اعضاء را از این شرافت و افتخار نصیب و حظی نیست ،
معذلك طهارت صورت و نظافت ظاهری را نیز اجمال فرموده اند صورت طهارت
را برای صورت انسان مقرر فرموده اند و باطن آن را برای باطن او و از آنکه
تزکیه قلب را در این حدیث شریف از فوائد وضوء قرار داده معلوم میشود که برای
وضوء باطنی است که بآن تزکیه باطن شود .

و نیز رابطه مابین ظاهر و باطن و شهادت و غیب معلوم شود .
و نیز استفاده شود که طهور ظاهری و وضوء صوری از عبادات است و اطاعت
رب است .

و از این جهت طهور ظاهر موجب طهور باطن گردد و از طهارت صوری
تزکیه فواد حاصل آید .

و بالجملة سالک الی الله باید در وقت وضوء متوجه شود باینکه میخواهد
متوجه محضر مقدس حضرت کبریا شود و با این احوال قلوب که او راست لیاقت
محضر ندارد بلکه شاید مطرود از درگاه عز ربوبیت شود «كَانَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ عَلَيْهِ
إِذَا تَوَضَّأَ إِذَا تَعَدَّتْ مَفَاصِلُهُ وَاصْفَرَّ لَوْنُهُ فَقِيلَ لَهُ فِي ذَلِكَ فَقَالَ حَقٌّ عَلَيَّ كُلِّ مَنْ وَقَفَ

بَيْنَ يَدَيَّ رَبِّ الْعَرْشِ أَنْ يَصْفُرَ لَوْنُهُ وَيُرْتَعِدَ قَرَائِصُهُ :

امام حسن مجتبی بهنگام وضو مفصل هایش میلرزید و رنگش زرد میشد جهت عروض این حال را از حضرتش پرسیدند فرمود بر هر کس که در مقابل پروردگار عرش میایستد سزاوار است که رنگش زرد شود و اعضایش بلرزد .

ای عزیز در محفلی که خورشید اندر شمار ذره است جاییکه امام معصوم با آن طهارت معنوی این چنین باشد تکلیف من و تو چیست . پس قدری بخودآی و دامن همت بکمر زن تا مگر طهارت ظاهر را بیاطن سرایت دهی و قلب خود را که مورد نظر حق بلکه منزلگاه حضرت قدس است از غیر حق تطهیر کنی و تفرعن خود و خودیت را که اصل اصول قذارات است از سر بیرون افکنی تا مگر لایق مقام قدس شوی .

چشم آلوده نظر از رخ جانان دور است بر رخ او نظر از آینه پاک انداز
غسل در اشک زدم کاهل طریقت گویند پاک شواوّل و پس دیده بر آن پاک انداز
پس از آن حضرت رضا سلام الله علیه وجه اختصاص اعضای مخصوصه را در وضوء بیان میفرمایند و میگویند : و همانا واجب شد بر رو و دو دست و سر و دو پا زیرا که بنده وقتی که ایستاد در حضور حضرت جبار از اعضاء و جوارح او آنچه وضوء در آن واجب شده ظاهر و منکشف میشود زیرا با رویش سجده کند و خضوع نماید و با دستش سؤال و رغبت و رهبت نماید و منقطع بحق شود و با سرش استقبال کند حق را در رکوع و سجودش - شاید مراد استقبال کعبه باشد که رمز استقبال حق است - و با پاهایش بایستد و بنشیند .

حاصل فرموده آنجناب آنست که چون این اعضا را در عبودیت حق دخالت است و از این اعضاء اعمال عبادی ظاهر شود از این جهت تطهیر آنها لازم شده است . پس از آن چیزهایی را که از آنها ظاهر میشود بیان فرمودند و راه اعتبار و استفاده را برای اهلش باز نمودند و اهل معارف را با اسرار آن آشنا فرمودند

باینکه: آنچه محل عبودیت است در محضر مبارك حق باید طاهر و پاکیزه باشد و اعضاء و جوارح ظاهری که حظ ناقص از آن معانی دارند بی طهارت، لایق مقام نیستند با آنکه خضوع از صفات وجه بالحقیقه نیست و سؤال و رغبت و رهبت و بتل و استقبال هیچیک از شئون اعضای حسیّه نیستند ولی چون این اعضاء مظاهر آن‌ها است تطهیر آنها لازم آمد.

پس تطهیر قلب که محل حقیقی عبودیت و مرکز واقعی این معانی است تطهیرش لازم تر است و بدون تطهیر آن، اگر اعضاء صوری را با هفت دریا شست و شو دهند تطهیر نشود و لیاقت مقام پیدا نکند بلکه شیطان را در آن، تصرف باشد و از درگاه عزت مطرود گردد.

وصل: فی الملل یاسنادیه قال دعاء نفر من اليهود الى رسول الله ﷺ فسألوه عن مسائل و كان فيما سألوه: أخبرنا يا محمد لأي علة نوضأ هذه الجوارح الأربع وهي أنظف المواضع في الجسد فقال النبي ﷺ لما أن وسوس الشيطان إلى آدم و دنا من الشجرة فنظر إليها فذهب ماء وجهه ثم قام ومشى إليها وهي أول قدم مشى إلى الخطيئة ثم تناول يديه منها ما عليها وأكل فتطائر الحلي والحل عن جسده فوضع آدم يده على أم رأسه وبكى فلما تاب الله عليه فرض الله عليه وعلى ذريته تطهير هذه الجوارح الأربع فأمر الله عز وجل بغسل الوجه لما نظر إلى الشجرة وأمره بغسل اليدين إلى المرفقين لما تناول بهما وأمر بمسح الرأس لما وضع يده على أم رأسه وأمره بمسح القدمين لما مشى بها إلى الخطيئة.

حاصل ترجمه آنکه: عدهای از یهود ضمن سؤالانی که از رسول اکرم کردند و جواب شنیدند یکی این بود که بچه علت وضوء باین چهار موضع اختصاص یافت با آنکه آن‌ها از همه اعضاء بدن نظیف تر اند.

فرمود چون شیطان وسوسه کرد آدم را و او نزدیک آن درخت رفت و نظر بسوی آن کرد آبرویش ریخت پس بر خاست و بسوی آن درخت روان شد و آن

اولین گامی بود که برای گناه برداشته شد .

پس از آن با دست خود آنچه را که در آن درخت بود چید و خورد پس زینت و زیورهای که برپیکرش بود پرواز نمود پس آدم دست خود را بر فرق سر گذاشت و گریه کرد پس چون خداوند توبه او را پذیرفت واجب فرمود بر او بر ذریه اش پاکیزه نمودن این چهار عضو را .

پس امر فرمود خدای عز و جل بشستن روی برای آنکه نظر نموده بشجره و امر فرمود بشستن دستها تا مرفق چونکه با آنها تناول نمود و امر فرمود بمسح سر چون دست خود را بر سر گذاشت و امر نمود بمسح قدمها چونکه با آنها بسوی گناه رفته بود .

و در باب علت وجوب ضوم نیز در حدیث شریف است که یهودان پرسیدند که بچه علت خداوند بر امت نوسی روز روزه در روزها را واجب فرمود حضرت فرمود همانا آدم عليه السلام چون از آن درخت خورد باقی ماند در شکمش سی روز پس واجب فرمود خداوند بر آدم و ذریه اش سی روز گرسنگی و تشنگی را و تفصل فرمود بر آنها باینکه در شبها اجازه خوردن داد بآنان .

از این احادیث شریفه اهل اشارات و اصحاب قلوب را استفاده هائی باشد که مراتب خطیئه هر چه شدیدتر باشد تطهیر آن دشوارتر و احتیاج به ظهور بیشتری دارد چنانچه دست و صورت که بالمباشرة مرتکب خطیئه شدند بـا غسل تطهیر گردد ولی سر را که مباشرت بمرتکب خطیئه داشته و پا را که مشی بسوی خطیئه نموده و بمقدمه معصیت اقدام نموده مسح در تطهیر کفایت از غسل مینماید و تا بقایائی از آثار معصیت در انسان باقی است لیاقت قدم گذاشتن در محفل قدس را ندارد .

و باید تمام آنچه از ثمره شجره طبیعت در وجود انسان است خارج شود تا نفس بصقالت اولیه و روحانیت فطریه خود باز گردد چنانچه در شرایط کمال توبه

نیز امیر المؤمنین علیه السلام بدینمعنی اشاره میفرمایند .

« أَنْ تَعْمَدَ إِلَى اللَّحْمِ الَّذِي نَبَتَ عَلَى السُّحْتِ فَتُذِيبَهُ بِالْأُحْزَانِ حَتَّى تَلْصِقَ الْجِلْدُ بِالْعَظْمِ وَيَنْشَأَ بَيْنَهُمَا لَحْمٌ جَدِيدٌ : میباید کوشیدی که در بدن از راه حرام پیدا شده با آتش اندوه آب شود تا آنجا که پوست باستخوان بچسبد و در میان آندو، گوشت تازه‌ای بعمل آید .

و خطیئه آدم علیه السلام با آنکه از قبیل خطیئات دیگران نبوده بلکه شاید خطیئه طبیعیّه بوده . یا خطیئه توجّه بکثرت که شجره طبیعت است یا توجّه بکثرت اسمائی پس از جاذبه فناى ذاتی بوده و این در حق غیر محمد و آل محمد که به صحو بعد المحو باذن الله اختصاص یافته‌اند روا نیست .

چنانچه در روایت بآن اشاره شده است که شجره منهیه، شجره علم محمد و آل محمد است « الَّذِينَ آتَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى بِمِدُونٍ سَابِرٍ خَلَقَهُ فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ شَجَرَةُ الْعِلْمِ فَإِنَّهَا لِمُحَمَّدٍ وَآلِهِ دُونَ غَيْرِهِمْ وَلَا يَتَنَاوَلُ مِنْهَا بِأَمْرِ اللَّهِ إِلَّا هُمْ » . و از مثل آدم علیه السلام که صفی الله و مخصوص بقرب و فناى ذاتی است متوقع نبوده لهذا بمقتضای غیرت حبیبی ، ذات مقدس حق اعلان عصیان و غوایت او را در همه عوالم و در لسان انبیاء عظام علیهم السلام فرمود « وَ قَالَ تَعَالَى وَ عَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى » ، با این وصف اینهمه تطهیر و تنزیه لازم است برای خود و ذریّه اش که در صلب او مستکن بودند و در خطیئه شرکت داشتند یا آنکه پس از خروج از صلب شرکت نمودند .

پس خطیئه آدم و آدم زادگان را هم چنانکه مراتب و مظاهری است که اول مرتبه آن توجّه بکثرت اسمائیه و آخر مظهر آن اکل از شجره منهیه است که صورت ملکوتی آن ، درختی است که در آن انواع اثمار و فواکه است و صورت ملکی آن ، طبیعت و شئون طبیعت است و حب دنیا و نفس که اکنون در این ذریّه است از شئون همان میل بشجره و اکل از آن است .

همینطور از برای تطهیر و تنزیه و طهارت و صلوة و صیام آنها برای خروج از خطیئه پدر که اصل است و خروج از خطیئه ذریّه که نمره و نتیجه است مراتب بسیاری است مطابق مراتب خطیئه .

و از این بیان معلوم شد که جمیع انواع معاصی قالبی فرزند آدم از شئون اکل شجرة است که تطهیر آن بطوری است و جمیع انواع معاصی قلبیّه آنها نیز از شئون آن شجرة است و تطهیر آن بطوری است و جمیع انواع معاصی روحیّه از آن است و تطهیر آن بطوری است و برای کمل اولیاً یعنی محمد و آل محمد تطهیر اعضای ظاهری ظل طهارات قلبیّه و روحیّه است که « انما یرید الله لیذهب عنکم الرجس اهل البیت و یطهرکم تطهیراً » .

و برای غیر آنان از اولیاء و اهل سلوک دستور و وسیله است .

و انسان تا در حجاب نعیّن اعضاء و طهارات آنها است و در آن حد واقف است سلو کش بجائی نرسد و در خطیئه باقی ماند و چون اشتغال بمراتب طهارات ظاهریّه و باطنیّه پیدا کرد و طهارات صوریّه قشریّه را وسیله طهارات معنویّه لبیّه قرار داد و در جمیع عبادات و مناسک حظوظ قلبیّه آنها را نیز ملحوظ داشت و از آنها بر خوردار شد بلکه جهات باطنیّه را بیشتر اهمیتیت داد و مقصد اعلاّی مهمّ دانست سلو کش او را فایده بخشد .

چنانچه در حدیث شریف کتاب مصباح الشریعة بآن اشاره شده آنجا که فرماید « و طهر قلبک بالتقوی و الیقین عند طهارة جوارحک بالماء » پس انسان سالک را اول سلوک علمی لازم است که بیر کت اهل ذکر علیهم سلام الله مراتب عبادات را تشخیص داده و عبادات صوریّه را مرتبه نازلّه عبادات قلبیّه و روحیّه بداند .

و پس از آن شروع بسلوک عملی که حقیقت سلوک است بنماید :

و غایت این سلوک تخلیه نفس از غیر حق است و تحلیّه آن به تجلیات اسمائی

و ذاتی .

و چون سالک را این مقام دست دهد سلوک و سیر طولی آن با انتهاء رسد و بغایت عبادت که اشراق نور یقین است نائل آید «واعبد ربك حتى ياتيك اليقين»، و غایت سیر کمالی طولی برایش حاصل شود (إِطْفِ السِّرَاجَ فَقَدْ طَلَعَ الصُّبْحُ) پس با سرار نسک و عبادات و بلطایف سلوک نایل شود و آن تجلیات جلالیه است که اسرار طهارات است و تجلیات جمالیه است که غایت عبادات دیگر اهل سلوک و مبدء و علت عبادات واصلین است .

چنانچه شاعر عارف شیراز با بیان شعری بسیار لطیفی ادا کرده است :

بلبلی برک کلی خوش رنگ در منقار داشت
و اندر آن برک نوا خوش ناله های زار داشت
گفتمش در عین وصل این ناله و فریاد چیست

گفت ما را جلوه معشوق در اینکار داشت

و ما این فصل را ختم میکنیم بذکر یک روایت شریفه «قال العارف السعيد القاضى سعيد القمى بعد كلام له فى كتاب المعراج للشيخ أبى محمد الحسن رضى الله عنه فى حديث طويل قال رسول الله ﷺ ثم قال لى ربى يا محمد مد يدك فيتلقاك مايسيل من ساق العرش الأيمن فنزل الماء فتلقيته باليمين ثم قال يا محمد خذ ذلك الماء فأغسل به وجهك وعلة غسل الوجه أنك تريد أن تنظر إلى عظمتى وأنت طاهر ثم اغسل ذراعيك اليمين و اليسار وعلة ذلك إنك تريد أن تتلقى بيدك كلامى و امسح رأسك بفضل ما بيدك من الماء ورجلك إلى كعبك وعلة المسح أنى أريد أن أوطئك موطناً لم يظأ أحد قبلك ولا يظأ أحد غيرك »

رسول خدا ﷺ فرمود : سپس پروردگار من مرا فرمود : ای محمد هر دو دست را دراز کن تا آنچه که از طرف راست عرش جریان دارد بتو برسد پس آب فرو ریخت و من دست راست خود را در مسیر ملاقات آن آب قرار دادم سپس خداوند فرمود : ای محمد این آب را برگیر و با آن روی خود را شستشوده و

عَلَّتْ آنکه روی خود را شستشو میدهی آنست که میخواهی بعظمت من نظر اندازی در حالیکه پاک و پاکیزه باشی سپس دو ذراع راست و چپ خودت را بشوی و عَلَّتْ این آنست که تو میخواهی با هر دو دست خود کلام مرا برگیری و از باقیمانده آنچه از آب در هر دو دست تو است سرت را مسح کن و هر دو پایت را تا کعبه هایت مسح کن ^(۱) و عَلَّتْ مسح آنست که من میخواهم پای تو را بجایگاهی بنهم که هیچ کس پیش از تو پای بدانجا ننهد و هیچ کس پس از تو باین جایگاه قدم نخواهد گذاشت .

بارالها ما دور افتادگان از بساط قرب و محفل انس را نیز ترحمی کن و از ما باز ماندگان قافله سلاک دستگیری فرماوشمهای از روایح این معارف و حقایق بمشام جان ما برسان بارالها این را بر ما مپسند که هم چنان کور و کر از درک مقامات دوستان از این جهان بیرون رویم و در عالم آخرت نیز کور و کر بمانیم که فضل و احسان تو را استحقاق نباید و داد تو را قابلیت شرط نیست فَأَفْعَلْ بِنَامَا أَنْتَ أَهْلُهُ يَامُبْتَدِئًا بِالْعَمِّ قَبْلَ اسْتِحْقَاقِهَا .

فصل: در غسل جنابت و آداب قلبیه آن : جنب با دو ضمه بیگانه و غریب را گویند و رجل جنب : مردی که از راه بیک طرف رود از ترس مهمانان و بمعنای ناحیه میآید و يقال نزل فلان جنبه یعنی در ناحیه ای فرود آمد و گوشه نشینی و اجتناب از مردم را گویند يقال رجل ذو جنبه ای ذو اعتزال عن الناس و نیز جنایت بمعنای دوری است اجنبه ایاء یعنی دور داشت آنرا از آن ، و جنبه تعجیباً یعنی دور شد از وی و تعجبه یعنی دور شد از وی و نیز تعجب یعنی جنب گردیدن و اجنبه یعنی دور شد از وی و نیز اجتناب یعنی توشه گرفتن و پرهیز کردن و جنب شدن ^(۲) باتتبع موارد استعمال این لغت چنین بدست میآید که معنای جامع آن همان

(۱) گوئی در روایت سقطی هست که علت مسح سر گفته نشده است .

(۲) منتهی الارب .

دوری است یکی از اهل معرفت میگوید^(۱) غسل کردن برای آنست که شخص جنب بواسطه وجدان لذت نفسانی که در تمام پیکر او سریان دارد در آن لذت فانی میشود و چون نفسانیت و لذائذ آن هنوز در وجود باقی است آدمی غسل میکند و لباس وجود را از پروردگار خود بوسیله آب که اصل حیات و وجود و علم است بخود میپوشد و نیز بواسطه جنابت از وطن قرب و ولایت از جهت انانیت اش بدور میافتد پس جنابت عبارت است از دوری از وطن عبودیت و دخول در حدود ربوبیت و انصاف بوصف سیادت ، و بنابراین با شستن تمام بدنش این آلودگی را تطهیر میکند تا بتقصیر خود اقرار و اعتراف نماید . پایان^(۲) .

گوئی حضرت استاد روحی فداء را بکلام این بزرگ نظر بوده که فرموده اند :

اهل معرفت گویند که جنابت خروج از وطن عبودیت و دخول در غربت

(۱) قاضی سعید قمی .

(۲) یکی از معاصرین در علت وجوب غسل گوید : چون در حالت جنابت همه اعضاء تشنج پیدا کرده با انجام عمل جنسی انقلاب عامی در تمامی اعصاب و عضلات پدید میآید و اضطراب در حرکات قلب و شرائین و عروق حاصل میگردد و تموجاتی درخون و تهییجانی در دماغ از آنجا که نزول منی و این ماده منوی را با اعضاء تن چون دماغ و قلب و کبد ارتباط خاصی موجود است بیشك این حرکات جماعی تولید بوی بدی میکند و غسل رفع آن نماید تا شایستگی و لباقت توجه بعالم قدس و طهارت پیدا کند در اینصورت طبیعت ایجاب میکند اهتمام تمام در این باره بعمل آید و جلو مفاسدی که ممکن است از آن ظاهر شود گرفته شود و از اینجهت شارع مقدس غسل را واجب فرمود تا ظاهر بدن ترطیب شود و اعصاب را تلیین دهد و دماغ و قلب را تلطفی و تسکینی حاصل شود و هم اعضاء و جوارح را پس از اضطراب آرامش دهد امروز در طب جدید ثابت شده است که پلبیدی منی و وجود حیوانات ذره بینی در آن بیش از دیگر مواد نجس و آلوده است شستن تمام بدن لازم است لان الجنابة من نفس الانسان و هي تخرج من جميع جسده كما في الخبر .

است و اظهار ربوبیت و دعوی منیت است و دخول در حدود مولا و انصاف بوصف سادت است و غسل برای تطهیر از این قذارت و اعتراف بتقصیر است و بعضی از مشایخ یکصد و پنجاه حال در ضمن ده فصل ذکر نموده که باید بنده سالک تطهیر از آنها نماید در خلال غسل که غالب آنها یا تمام آنها بغزّت و جبروت و کبرای نفس و خود خواهی و خود بینی برگردد آنگاه فرماید: که جنابت فنای در طبیعت و غفلت از روحانیت است و غایة القصوای کمال سلطنت حیوانیت و بهیمیت و دخول در اسفل السافلین است و غسل تطهیر از خطیئه و رجوع از حکم طبیعت و دخول در سلطان رحمانیت و تصرف الهیت است. بهشت و شونمودن جمیع مملکت نفس را که فانی در طبیعت شده بود و بغرور شیطان مبتلا شده بود پس آداب قلبیه آن آنست که سالک الی الله در وقت غسل وقوف بتطهیر ظاهر و غسل بدن که قشر ادنی و حظ دنیا است نکند و توجه بجنابت باطن قلب و سرّ روح کند و غسل از آن را لازم تر شناسد پس، از غلبه نفس بهیمیه و شان حیوانی بر نفس انسانی و شتون رحمانیه پیر هیزد و از رجز شیطان و غرور او توبه کند و باطن روح را که نفخه الهیه است و بانفس رحمانی در او منفوخ شده از حظوظ شیطانی که توجه بغیر است و آن اصل شجره منهیه است تطهیر کند تا لایق جنت پدرش آدم علیه السلام گردد بداند که اکل از این شجره طبیعت و اقبال بدنیا و توجه بکثرت اصل اصول جنابت است و تا طهارت از این جنابت با نغماس یا تطهیر نام بآب رحمت حق که از ساق عرش رحمانی جاری است و خالص از تصرف شیطانی است نکند لایق صلوة که حقیقت معراج قرب است نشود فاتحه لاصلوة الا بطهور و اشاره بآنچه ذکر شد فرموده در حدیث شریف که دروسایل از شیخ صدوق رضوان الله علیه نقل نماید قَالَ . وَبِاسْنَادِهِ قَالَ جَاءَ نَفَرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَأَلَهُ أَغْلَمَهُمْ عَنْ مَسَائِلَ وَكَانَ فِيمَا سَأَلَهُ أَنْ قَالَ لِأَيِّ شَيْءٍ أَمَرَ اللَّهُ تَعَالَى بِالْإِغْتِسَالِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَلَمْ يَأْمُرْ بِالْغُسْلِ مِنَ الْغَايِبِ وَ الْبَوْلِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنَّ آدَمَ ﷺ أَكَلَ مِنَ الشَّجَرَةِ دَبَّ ذَلِكَ فِي عُرْوَةِ

وَّشَعْرِهِ وَبَشَرِهِ فَإِذَا جَامَعَ الرَّجُلُ أَهْلَهُ خَرَجَ الْمَاءُ مِنْ كُلِّ عِرْقٍ وَشَعْرَةٍ فِي جَسَدِهِ فَأَوْجَبَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذُرِّيَّتَهُ الْاِغْتِسَالَ مِنَ الْجَنَابَةِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ. الخبر وفي رواية أُخْرَى عَنْ الرِّضَا عليه السلام وَ إِنْ تَمَّ أَمْرُوا بِالْفُحْلِ مِنَ الْجَنَابَةِ وَلَمْ يُؤْمَرُوا بِالْفُحْلِ مِنَ الْخَلَا وَهُوَ نَجَسٌ مِنَ الْجَنَابَةِ وَأَقْدَرُ مِنْ أَجْلِ أَنْ الْجَنَابَةَ مِنْ نَفْسِ الْإِنْسَانِ وَهُوَ شَيْءٌ يَخْرُجُ مِنْ جَمِيعِ جَسَدِهِ وَ الْخَلَا لَيْسَ هُوَ مِنْ نَفْسِ الْإِنْسَانِ وَإِنَّمَا هُوَ غَذَاءٌ يَدْخُلُ مِنْ بَابٍ وَيَخْرُجُ مِنْ بَابٍ ^(۱) گرچه ظاهر ابن احادیث نزد اصحاب ظاهر آنست که چون نطفه از تمام بدن خارج میشود و غسل جمیع بدن لازم شد و این مطابق بارای جمعی از اطباء و حکمای طبیعی است ولی معلل نمودن آنرا با کل شجره چنانچه در حدیث اول است و نسبت دادن جنابت را بنفس چنانچه در حدیث دوم است برای اهل معرفت و اشارت راهی بمعارف باز کند چه که قضیة شجره و اکل آدم عليه السلام از آن . از اسرار علوم قرآن و اهل بیت عصمت و طهارت علیهم السلام است که بسیاری از معارف در آن مرموز است و لهذا در احادیث شریفه علت تشریع

(۱) جمعی از یهودان بمحضر رسول خدا (ص) آمدند و داناترین آنان پرسشهایی از آنحضرت کرد و از آن جمله اینکه : پرسید برای چه خدایتعالی دستور فرموده است که تطهیر از جنابت با غسل شود ولی در تطهیر از بول و غایط دستور غسل نفرموده است رسول خدا (ص) فرمود : همانا آدم هنگامیکه از میوه درخت بهشتی خورد آن خود را در تمام رگها و مو و پوست آدم سرایت کرد پس چون مرد با همسرش هم بستر میشود آب شهوت از همه رگ و موئی در پیکر او هست بیرون می آید از اینرو است که خدا یعزوجل واجب فرمود که ذریه آدم تا روزستاخیز هر وقت جنابت بآنان دست داد غسل کنند ... و در روایت دیگر از امام رضا (ع) رسیده است که علت آنکه در تطهیر از جنابت دستور غسل داده شده است ولی، بهنگام تخلیه با آنکه پلبدتر از جنابت و کثیف تر از آن است دستور غسل داده شده است از آن رواست که جنابت از نفس آدمی است و آن چیزی است که از همه بدن بیرون می آید ولی تخلیه از نفس انسان نیست بلکه آن غذائی که از یک راه داخل میشود و از راه دیگر بیرون می آید .

بسیاری از عبادات را همان قضیهٔ آدم و اکل شجره قرار داده‌اند من جمله باب وضوء و نماز و غسل و صوم شهر رمضان و سی روز بودن آن و بسیاری از مناسک حج و نویسنده را سالها در نظر است که در این باب رساله‌ای تنظیم کنم ولی اشتغالات دیگر مانع شده از خدایتعالی توفیق و سعادت می‌خواهم بالجمله تو ای آدم زاده که بذل لقای و برای معرفت، مخلوق و خدایتعالی تو را برای خود برگزیده و با دو دست جمال و جلال خود تخمیر فرموده و مسجود ملائکه و محسود ابلیس قرار داده اگر بخواهی از جنابت پدر که اصل تو است خارج شوی و لایق لقای حضرت محبوب شوی و استعداد وصول بمقام انس و حضرت قدس پیدا کنی باید با آب رحمت حق باطن دل را غسل دهی و از اقبال بدنیا که از مظاهر شجره منهیّه است توبه کنی و قلب خود را که محفل جناب جمیل و جمال جلیل است از حب دنیا و شئون خبیثه آن که رجس شیطان است شست و شو دهی که جنت لقای حق جای پاکان است و لایذ خل الجنه الا الطیب شست و شویی کن و آنکه بخرابات خرام، پایان سخن از استاد

وصل و تتمیم :

فقیه عالی مقام شیعه شهید ثانی رضوان الله علیه میفرماید . ای نماز گزار اگر تو وظیفه مندی که ظاهر پوست را که قشر بدن است و دور از ذات تو است و هم چنین لباس را که از پوست نیز دورتر است تطهیر کنی پس باید از تطهیر لب و باطن خود که حقیقت ذات تو را تشکیل میدهد غفلت نوری و آن عبارت از قلب تو است پس سعی کن که آن را با آب توبه و ندامت بر آنچه از دست رفته تطهیر کنی و تصمیم قطعی داشته باش که در آینده بر گناهی که از آن توبه کرده‌ای باز نگردی و باطن خود را پاکیزه کن که آنجا نظر گاه معبود است پایان .

نویسنده گوید تنظیف نماز گزار لباس و بدن خود را از نجاست و فذارت خبیثه هر چند لازم و واجب است لکن اهمیتش بمقدار تطهیر از حدث نیست و از

اینرو فقها شیعه رضوان الله علیهم طهارت از حدث را شرط واقعی میدانند که لاصلوٰه الا بطهور ولی طهارت از خبث را شرط علمی، بنابراین، ادب قلبی این تطهیر آن است که سالک باید اعضاء و جوارح خود را از خبث معاصی و قذارت گناه تطهیر کند گناهایی که منشأ آن‌ها ملکات خبیثه نفسانیّه نباشد که آن‌ها از موبقات هستند و قذارت‌شان شدیدتر و در قیامت نیز جهنم ملکات بمرانب سوزنده‌تر از جهنم اعمال است چنانکه بزرگان از حکماء الهی فرموده‌اند و در بعضی از روایت نیز بدین معنی اشاره شده است از جمله روایتی است که فرمود: در جهنم بیابانی است که آن را سفر میگویند شکایت کرد بخدا از شدت گرمی و حرارت و از خداوند اجازه خواست تا نفسی بکشد و از طرف خداوند اجازه یافت آنگاه نفس کشید و جهنم از نفس او محترق شد و این وادی جایگاه متکبران است پس بر سالک الی الله لازم است که حساب خود را از حساب بندگان عادی جدا سازد و بداند که مقصد او بسیار دور و مقصودش بسی بلند پایه است و کمترین خطا در اینراه خوار راهی است که سالک را از سلوک باز میدارد.

و - هر شب‌نمی در اینره صد موج آتشین است

دردا که اینمعمّا شرح و بیان ندارد

و علاوه، دل سالک در اثر سلوک و ریاضت شرعی و عبودیت الهی صفائی مییابد که همچون آئینه مورد انعکاس انوار عالم غیب میشود و هر چند صفا بیشتر باشد در تأثر از کدورات حساستر خواهد بود آینه دانی که تاب‌آه ندارد و شاید رمز آنکه لیغان علی قلبی که آن آئینه جمال و جلال حضرت حق میفرمود همین باشد. و از طرفی بحکم حَسَنَاتُ الْأَبْرَارِ سَيِّئَاتُ الْمُقَرَّبِينَ هر که در این بزم مقرّب‌تر است لغزش و خطا از او بیشتر مورد مؤاخذه است پس سالکی که بآرزوی قرب قدم بر میدارد و می‌خواهد هم نشین مقرّبین و هم مجلس با اولیاء صالحین باشد باید

آنچنان مراقبه‌ای داشته باشد که حتی الامکان نگذارد فعل مکروهی از جوارحش صادر شود تاچه رسد بحرام، نویسند، صاحب مکتبی را زیارت کردم که تمام مکروهات مورد ابتلاء را صورت نوشته و بشاگردان مکتبش داده بود که مراقبت کنند و مکروهی را مرتکب نشوند، مثل سالکی که مراقب اعضا و جوارحش نیست مثل کسی است که در مجمع و محضری که هر يك از حاضرین سعی کنند جامه زیبائی و بوی خوش‌تر و دسته‌ای از گل به‌مراه داشته باشند او با آلوده‌گی و کثافتانی وارد شود که عموم را متنفر سازد البته چنین کسی را در آن محفل قریبی نیست پس سالک حقیقی هر گاه چنین آلوده‌گی پیدا کرد باید هر چه زودتر آن را با آب توبه شست و شو کند و با تقوای کامل جلو خطاها را بگیرد تا روحش پاک و جانش نورانی گردد امیرالمومنین علیه السلام در یکی از خطبه‌هایش میفرماید: أَوْصِيكُمْ بِتَقْوَى اللَّهِ الَّتِي ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ تَأْتِيكُمْ مِثْلَ دَوَاءِ قُلُوبِكُمْ وَبَصَرِ عَمِي أَقْنِدْ نِكْمَ وَشِفَاءِ مَرَضِ أَجْسَادِكُمْ وَصَلَاحِ فُسَادِ صُدُورِكُمْ وَجَلَاءِ غِشَاءِ أَبْصَارِكُمْ وَطَهْوَرُ دَنَسِ أَنْفُسِكُمْ النَّح .

شما را بتقوا از خداوندی سفارش میکنم که آغاز آفرینش شما از اوست ... بدرستی که تقوای الهی درمان دردهای دلهای شما است و بینائی ده بکوری باطن شما است و شفا بخش بیماری پیکرهای شما است و اصلاح کننده سینه‌های فاسد شما است و روشنی بخش چشمهای تاریک بین شما است و پاک کننده چرك و کثافت جان‌های شما است استاد الهی ما فرماید: بدانکه ازاله حدث چنانچه خروج از انیت و انانیت و فنای از نفسیت است بلکه از بیت النفس است بالکلیه و تا عبد را بقایائی از خویش باقی است محدث بحدث اکبر است و عابد و معبود در او شیطان و نفس است و منازل سیر اهل طریقت و سلوک اگر برای وصول بمقامات است و حصول معارج و مدارج است از تصرف نفس و شیطان خارج نیست و سیر و سلوکش معلل است پس سلوک در منازل نفس است و سیر در جوف بیت است و چنین سالکی مسافر و

سالك نیست و مهاجر الى الله ورسوله نیست و از حدث اكبر كه عين عبد است پاك نشده و چون از این حدث بکلی تطهیر شود عابد و معبود حق شود و کنت سمعه و بصره كه نتیجه قرب نافله است حاصل شود و از این جهت در طهارت از حدث غسل جمیع بدن لازم است زیرا كه تا عین عبد بوجهی از وجوه باقی است حدث مرتفع نشده فان تحت كل شجرة جنابة تطهیر از حدث تطهیر از حدوث است و فنای در بحر قدم است و کمال آن خروج از کثرت اسمائی است كه باطن شجره است و با این خروج، از خطیئه ساریه آدم كه اصل ذریه است خارج شود پس حدث از فذارات معنویه است و تطهیر از آن نیز از امور غیبیه باطنیه است و نور است لکن وضوء نور محدود است و غسل نور مطلق است و ای وضوء انقی من الغسل و اما ازاله خبث و نجاسات ظاهریه را این مكات نیست زیرا كه آن تنظیف صوری و تطهیر ظاهری است و آداب قلبیه آن آنست كه بنده سالك كه اراده حضور بمحضر حق دارد بداند كه بار جز شیطان و رجس آن خبیث در محضر حق نتوان راه یافت و تا خروج از امتهات مذام اخلاقی كه مبدء فساد مدینه فاضله انسانیت است و منشأ خطیئات ظاهریه و باطنیه است دست ندهد راهی بمقصد پیدانكند و طریقی بمقصد نیابد شیطان كه مجاور عالم قدس و در سلك كرویین بشمار میرفت آخر الامر بواسطه ملكات خبیثه از مقام مقر بین در گاه تبعیدش كرده و بندای : فاخرج فانك رجیم مرجومش نمودند پس ما باز ماندگان از كاروان عالم غیب و فرو رفتگان در چاه عمیق طبیعت و مردودان باسفل السافلین چطور میتوانیم با دارا بودن ملكات خبیثه شیطانیه لایق محضر قدس گردیم و مجاور روحانین و رفیق مقر بین شویم شیطان، خود بینی كرد و ناریت خود را دید و (اَنَا خَيْرٌ مِنْهُ) گفت این اعجاب بنفس موجب خود پرستی و تكبر شد و از آدم عَلَيْهِ السَّلَام تحقیر و توهین كرد (وَخَلَقْتُهُ مِنْ طِينٍ) گفت و قیاس غلط باطل نمود خوبی آدم و کمال روحانیت او را ندید و ظاهر آدم و مقام طینت و تراپیت او را دید و از خود مقام ناریت را دید و از ترك

خود خواهی و خود بینی خویش غفلت نمود حبّ نفس پرده رؤیت نقص و حجاب
 شهود عیوبش شد و این خود بینی و خود خواهی اسباب خود پرستی و تکبر و خود
 نمائی و ریا و خود رائی و عصیان شد و از معراج قدس به تیه ظلمت خانه طبیعت تبعید
 شد پس بر سالک الی الله لازم است که در وقت تطهیر از ارجاس سوریه از امتهات
 رذائل و ارجاس باطنیه شیطانیه خود را تطهیر کند و با آب رحمت حق و ارتیاض
 شرعی مدینه فاضله را شست و شو دهد و تصفیه قلب که محل تجلی حق است نماید
 و خلع نعلین حبّ جاه و شرف نماید تا لایق دخول دروادی مقدّس ایمن گردد و
 قابل تجلی ربّ شود و تا تطهیر از ارجاس خبیثه حاصل نیاید تطهیر از احداث ممکن
 نشود زیرا که تطهیر ظاهر مقدّمه تطهیر باطن است تا تقوای تامّ ملکوی دنیائی
 بر وفق دستور شریعت مطهره حاصل نشود تقوای قلبی رخ ندهد و تا تقوای قلبی از
 اموری که شمرده شد حاصل نشود تقوای روحی سرّی حقیقی پیدا نشود و تمام مراتب
 مقدّمه این مرتبه است که آن ترک غیر حق است تا سالک را بقایائی از انانیت است
 تجلی حق بر سر او نگردد بلی گاهی شود که بمقتضای سبق رحمت و غلبه جنبه
 یلی الهی دستگیری غیبی از سالک شود و با جذوه الهیه بقایائی اگر از انانیت مانده
 بسوزد و شاید در کیفیت تجلی حق برای جبل و مندن نمودن آن و صمق حضرت موسی
 اشارتی بآنچه ذکر شد باشد و بین سالک مجذوب و مجذوب سالک نیز این فرق هست و
 اهل حقیقت از آنچه ذکر شد پی میبرند بیک نکته دانستنی و مطلب مهم که جهل
 بآن سر منشأ بسیاری از ضلالتها و غوايتها و بازماندن از راه حق است و بر هیچ طالب
 حق جهل آن روا نباشد و غفلت از آن جایز نیست و آن اینست که شخص سالک
 و طالب حق باید خود را از افراط و تفریط بعضی از جهله اهل تصوّف و بعضی غفله
 اهل ظاهر مبرا کند تا سیر الی الله برای او ممکن شود چه که بعضی از آن طایفه
 را عقیده بر آنست که علم و عمل ظاهری قالبی حشو است و برای جهّال و عوام
 است و اما کسانی که اهل سرّ و حقیقتند و اصحاب قلوبند و ارباب سابقه حسنی

هستند احتیاج باین اعمال ندارند و اعمال قالبیه برای حصول حقایق قلبیه و وصول بمقصد است و چون سالک بمقصد میرسد .

پرداختن بمقدمات ، تبعید است و اشتغال بکثرات ، حجاب است . و طایفه دوم در مقابل این دسته قیام نمودند و در جانب تفريط افتادند و انکار کلیه مقامات معنویه و اسرار الهیه را نمودند و جز محض ظاهر و صورت و قشر دیگر امور را بکلی منکر شدند و بتخیلات و اوهام نسبت دادند و بین این دو طایفه ، لازال کشمکش و مجادله و مخاصمه بوده و هر یک دیگری را بر خلاف شریعت میدانستند و حق آن است که هر دو طایفه قدری از حد تجاوز نمودند و افراط و تفريط کردند ما در اینجا حد اعتدال را که صراط مستقیم است مینمایانیم .

باید دانست که مناسک صوریه و عبادات قالبیه نه فقط برای حصول ملکات کامله روحانیه و حقایق قلبیه است بلکه آن یکی از ثمرات آنست . لکن نزد اهل معرفت و اصحاب قلوب کلیه عبادات ، سرایت دادن معارف الهیه است از باطن بظاهر و از سر بطن و چنانچه نعمت رحمت رحمانیه بلکه رحیمیه منبسط بر تمام نشئات قلبیه و قالبیه انسانی است و هر یک از مراتب را حظی است از نعم جامعه الهیه ، هر یک را حظ و نصیبی است از ثنای حق و شکر نعمت رحمانی و رحیمی واجب مطلق و تا از نشئه صوریه دنیاویّه نفس را حظی است و از حیات ، ملکی نصیبی است بساط کثرت بکلی بر چیده نشود و حظوظ طبیعت مرتفع نگردد و سالک الی الله چنانچه قلب را نباید بغیر حق مشغول کند صدر و خیال و ملک طبیعت را نباید در غیر حق صرف کند تا توحید و تقدیس را در تمام نشئات ، قدم راسخ باشد و اگر جذبۀ روحی را در ملک طبیعت نتیجه ای جز تعبّد و تواضع برای حق حاصل شود از انانیت نفس بقایائی مانده و سیر سالک در جوف بیت نفس است نه سیر الی الله و غایت سیر اهل الله آن است که طبیعت و ملک بدن را منصبغ بصبغه الله کنند و یکی از مراتب و بواطن حدیث شریف که فرماید از لسان حق تعالی شانه

أَنَا اللَّهُ وَأَنَا الرَّحْمَنُ خَلَقْتُ الرَّحِمَ وَشَقَقْتُ لَهَا إِسْمًا مِنْ إِسْمِي فَمَنْ وَصَلَهَا وَصَلْتُهُ وَمَنْ قَطَعَهَا قَطَعْتُهُ^(۱) شاید همین قطع طبیعت که امّ الارواح است از موطن اصلی باشد و وصلش ارتیاض آن و ارجاع آن بموطن عبودیت باشد و فی الحدیث عن اَبی عبد الله علیه السلام قَالَ اُسْتَوْصُوا بِعِمَّتِكُمُ النَّخْلَةَ خَيْرًا فَإِنَّهَا خُلِقَتْ مِنْ طِينَةِ آدَمَ^(۲) و این حدیث شریف اشاره بهمان رحمت است که مذکور شد بالجمله اخراج مملکت ظاهر را از موطن عبودیت و سرخود نمودن آن را ، از غایت جهل از مقامات اهل معرفت است و از تسویلات شیطان رجیم است که هر طایفه را بطریقی از حق تعالی باز دارد چنانچه انکار مقامات و سدّ طریق معارف که قرّة العین اولیاء خدا علیهم السلام است و تحدید نمودن شرایع الهیه را بظاهر که حفظ دنیا و ملک نفس و مقام حیوانیت آن است و غفلت از اسرار و آداب باطنیه عبادات که موجب تطهیر سر و تعمیر قلب و ترقی باطن است از غایت جهالت و غفلت است و هر يك از این دو طایفه از طریق سعادت و صراط مستقیم انسایت دور و از مقامات اهل معارف مهجورند و عارف بالله و عالم بمقامات باید همه حقوق باطنیه و ظاهریه را مراعات کند و هر صاحب حقّی را بحق و حفظ خود برساند و از غلو و تفصیر و افراط و تفریط خود را تطهیر کند و ازاله فذارت انکار صورت شریعت که فی الحقیقه تحدید است و ازاله خبائث انکار باطن شریعت که تقیید است و هر دو از وساوس شیطانیّه و اخبارات آن لعین است بنماید تا طریق سیر الی الله و وصول بمقامات معنویّه برای او آسان شود پس یکی از مراتب ازاله

(۱) منم الله ومنم رحمن رحم وخویشاوندی را من آفریدم و برای اوانامی از نام خودم جدا ساختم پس هر آنکس که آنرا وصل کند و با خویشاوند پیوندد من نیز او را وصل میکنم و هر کس آن را ببرد من هم او می برم .

(۲) امام صادق علیه السلام فرمود . در باره عمه خودتان : درخت خرما - سفارش نیک کنید که آن از طینت آدم آفریده شده است .

خبث ازاله اوهام فاسده است که مانع از قرب الی الله و معراج مؤمنین است و یکی از معانی و مقامات جامعیت نبوت ختمیه بلکه دلائل بر خاتمیت آن است که در جمیع مقامات نفسیه تمام حقوق و حظوظ آن را از جمیع شئون شریعت استیفا فرموده و چنانچه در معرفت شئون ربوبیت جلّت عظمته حق را در علو اعلای و دنو ادنی بمقام جامعیت معرفی فرموده هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ وَ اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ النُّورُ وَ لَوْ دَلَّيْتُمْ بِحَبْلِ إِلَى الْأَرْضِينَ السُّفْلَى لَهَبَطْتُمْ عَلَى اللَّهِ وَ أَيْنَمَا تُوَلُّوْا فَوَجَّهَ اللَّهُ^(۱) الی غیر ذلك فرموده که عارف بمعارف الهیه و مجذوب جذبات رحمانیه را از آن ها طرب ملکوتی حاصل و وجد لاهوتی پیدا شود همینطور توحید عملی قلبی را تا آخرین مراتب افق طبیعت و ملک بدن سرایت داده و هیچ موجودی را از حفظ معرفت الله محروم نکرده .

بالجملة اهل تصوف از حکمت عیسویه من حیث لایשמعون دم میزنند و اهل ظاهر از حکمت موسویه ، و تجد یئون از هر دو اینها بطریق تفیید بری هستند و تفصیل این اجمال از عهده این مقام خارج است نویسنده گوید : فی الکافی عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَوْحَى إِلَى دَانِيَالٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّ أَمَقَّتْ عِبْدِي إِلَى الْجَاهِلِ بِحَقِّ أَهْلِ الْعِلْمِ التَّارِكُ لِلْإِقْتِدَاءِ بِهِمْ وَإِنْ أَحَبَّ عِبْدِي إِلَى التَّقِيُّ الطَّالِبُ لِلثَّوَابِ الْجَزِيلِ لِلْإِلَازِمِ لِلْعُلَمَاءِ التَّابِعِ لِلْحُكَمَاءِ الْقَابِلِ عَنِ الْحُكَمَاءِ إِمَامِ چهارم فرمود که خدایتعالی بدانیاال وحی فرمود که ناپسندترین بندگان در نزد من کسی است که بحق دانشمندان آشنا نباشد و از آنان پیروی نکند و دوست ترین بندگان نزد من کسی است که پرهیز کار و بدنبال پاداش زیاد بوده و همراه دانشمندان و پیرو حکیمان باشد و از حکیمان پذیرا باشد پس اول باید اقتداء کامل باهل علم که

(۱) او است آغاز و انجام و ظاهر و باطن ، والله نور آسمانها و زمین است ، اگر

با ریسمانی به آخرین عمق زمین فرو روید هر آینه بخداوند فروود خواهید آمد ، بهر سو که رو برگردانید وجه الله همانسو است .

اهل البیت هستند نمود زیرا هر امری از اوامر شرع کلید حجابی از هفتاد هزار حجابی است که قبلاً اشاره شد و چون بحق هر امری از اوامر و نهی از نواهی در مقام خویش قیام نمودی حجابی از حجابها طی شده و نسیمی از نفحات الطاف حق از آن راه بمشام جان برسد که **إِنَّ رَبَّكُمْ فِي أَيَّامٍ دَهْرٍ كُمْ نَفَحَاتُ الْأَفْتَمَرِ ضَوَا لَهَا** و بدینمعنا در روایات نیز بسیار اشاره شده است و هر قدمی که در شرع بر طبق قانون شریعت نهاده شود قریبی بحضر تحققتعالی حاصل آید یعنی منزلی از منازل آن عالم که از آنجا آمده است قطع کرده میشود لن یتقرّب الی المتقرّبون بافضل ممّا افتراضته علیهم و چون در جاده شریعت قدم بصدق نهی الطاف ربوبیّه بحقیقت دستگیری نماید زیر ارباطه میان غیب و شهادت و دنیا و آخرت و ارزش واقعی اعمال این نشئه در آن نشئه بجز از طریق وحی برای احدی امکان علم بآن میسر نیست بزرگی فرماید: **الْحَقِيقَةُ تَرْكُ مَلَا حِظَةِ الْعَمَلِ لَا تَرْكُ الْعَمَلِ** کسی بحقیقت نائل گردد که باعمال خویش نظر نداشته باشد نه آنکه اصل عمل را ترك کند، حکیم و فیلسوف اسلام شیخ ابونصر فارابی گوید **يَنْبَغِي لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَشْرَعَ فِي الْحِكْمَةِ أَنْ يَكُونَ صَحِيحَ الْمِزَاجِ مُتَأَدِّبًا بِآدَابِ الْأَخْيَارِ قَدْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَ اللُّغَةَ وَ عُلُومَ الشَّرْعِ أَوْ لَا** و **يَكُونُ عَفِيفًا صَدُوقًا مُعْرِضًا عَنِ الْفُسُوقِ وَ الْفُجُورِ وَ الْغَدْرِ وَ الْخِيَانَةِ وَ الْمَكْرِ وَ الْجَبِيلَةِ** فارغ البال عن مصالح المعاش مقبلاً علی أداء الوظایف الشرعیّة غیر مُخِلٍ بِرُكْنٍ مِنْ أَزْكَانِ الشَّرِيعَةِ وَ لَا بِأَدَبٍ مِنْ آدَابِهَا مُعْظِماً لِلْعِلْمِ وَ الْعُلَمَاءِ وَ لَا يَكُونُ عِنْدَهُ لِسْتِي قَدْراً إِلَّا الْحِكْمَةُ وَ أَهْلُهَا وَ لَا يَتَّخِذُ الْعِلْمَ حِرْفَةً وَ إِذَا كَانَ بِخِلَافِ ذَلِكَ فَهُوَ عَالِمٌ زَوْرٍ وَ حَكِيمٌ كَذِبٍ بَلْ لَا يَبْعُدُ مِنْهُمْ: کسی را که میخواهد شروع در حکمت کند سزاوار است که مزاجش صحیح و آدابهای نیکان متادب باشد پیش از هر چیز باید قرآن و لغت و دانشهای شرع را بیاموزد و خود باعفت و راستگو و روگردان از کارهای زشت و ناهنجار و نیرنگ و خیانت و مکر و حيله باشد و از آنچه زندگی را بکار آید آسوده خاطر بوده و بوظایف شرعی روی بیاورد و هیچ رکنی از ارکان شریعت

را فرو گذار نکرد دانش و دانشمندان را تعظیم کند و هیچ چیز را بجز حکمت و حکیمان در نزد او قدر و منزلتی نباشد و دانش را برای خود وسیله روزی قرار ندهد و اگر بر خلاف آنچه گفتیم باشد پس او دانشمندی است بی حقیقت و حکیم دروغین است و بلکه اصلاً در شمار آنان نخواهد بود. محدث کاشانی در کلمات مکتونه فرماید: که علماء سه طایفه اند یکی آنانند که علم ظاهر دارند و بس و ایشان مانند چراغند که خود را بسوزانند و دیگران را فروزند و این طایفه کم است که از محبت دنیا خالی باشند بلکه دین را بدینا فروشنده چرا که ایشان نه دنیا را شناخته اند و نه آخرت را دانسته زیرا که امر این دو نشئه را بعلم باطن توان شناخت نه علم ظاهر پس هر آینه این قوم را صلاحیت رهبری خلائق نیست بلی عوام بدیشان مهتدی میشوند و بالعرض منتفع میگردند چنانکه حدیث *إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ* اشاره بدان نموده و گاه باشد که در میان ایشان کسی یافت شود که به پاکی طینت و صفای سریرت متصف باشد و بحق رهبری عوام تواند کرد و بآن مثاب و مأجور باشد.

دوم آنانکه علم باطن دانند و بس و ایشان مانند ستاره اند که روشنائی او از حوالی خودش تجاوز نکند و از این طایفه نیز رهبری نباید مگر کم، چرا که بیش از گلیم خویش از آب نتواند کشید بجهت آنکه علم باطن بی ظاهر احاطه و وسعت نتواند داشت و بکمال نتواند بود.

سیم آنانند که هم علم ظاهر و هم علم باطن دانند و مثل ایشان مثل آفتاب است که عالم را روشن تواند داشت و ایشانند که سزاوار به رهنمائی و رهبری خلائق اند چه یکی از ایشان شرق و غرب عالم را فرا تواند رسید و قطب وقت خویش تواند بود ولیکن چون در صدد رهبری و پیشوائی در آیند محل طعن اهل ظاهر میگردند و از ایشان اذیتها میکشند چرا در این هنگام ایشان را نزد عامه جاه و عزت دست بهم میدهد و علمای دنیا که ابناء دنیایند نمیتوانند دید که معشوق

ایشان که دنیا است بادیگری باشد و سبب دیگر درازیت ایشان تشبیه طایفه‌ای از جهال است بایشان در اقوال و افعال و دعادی خالی از احوال و گرویدن جمعی از عوام بدیشان .

عیب ما نیست گر نمی‌بینیم کوهری در میان چندین خس . پایان

صاحب مجمع البحرین در لغت سین از شیخ اجل^۱ بهاء الدین عاملی نقل میکند انه قال قال الشیخ العارف مجد الدین البغدادی رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فِي الْمَنَامِ فَقُلْتُ مَا تَقُولُ فِي حَقِّ ابْنِ سِينَا فَقَالَ ﷺ هُوَ رَجُلٌ ارَادَ أَنْ يَصِلَ إِلَى اللَّهِ بِبَلَاوسَاطَتِي فَحُجِبَتْهُ هَكَذَا بَيَدِي فَسَقَطَ فِي النَّارِ شَيْخٌ عَارِفٌ مُجَدِّدُ الدِّينِ بَغْدَادِي كَوَيْدٌ : پیغمبر ﷺ را بخواب دیدم عرض کردم: درباره ابن سینا چه میفرمائید؟ آنحضرت فرمود او مردی بود که میخواست بدون وساطت من بخدا برسد و من او را - این چنین - بادم نگذاشتم پس بآتش در افتاد و شیخ رکن الدین علاء الدوله گفته است من این حکایت را پیش استاد مولانا جمال الدین میگفتم او گفت: عجب عجب و بعد از آن فرمود: از بغداد بشام میرفتم تا از آنجا بروم بروم چون بموصل رسیدم شب در مسجد جمعه بودم چون در خواب شدم دیدم که کسی میگوید که آنجا نمیروی که فایده‌ای گیری؟ من نظر کردم جمعی دیدم که حلقه زده‌اند شخصی در میان نشسته و نوری از سر وی تا با آسمان پیوسته وی سخن میگفت و ایشان می‌شنیدند گفتم آن کیست؟ گفت حضرت محمد مصطفی ﷺ من پیش رفتم و سلام کردم جواب دادند گفت و مرا در حلقه جای دادند چون بنشستم پرسیدم یا رسول الله ما تقول فی حق ابن سینا در باره ابن سینا چه میفرمائید؟ فرمود: رجل اضلّه الله مردی بود که خدایش گمراه کرد دیگر گفتم ما تقول فی حق شهاب الدین المقتول در باره شهاب الدین که کشته شد چه میفرمائید؟ فرمود هو من مستتبعه او نیز دنباله رو ابن سینا است بعد از آن از علماء اسلام پرسیدم و پس از بیان حال چند نفر گوید کسی نزدیک من بود گفت از این سؤالات چه میکنی؟ دعائی درخواست

کن که تو را فایده بخشد بعد از آن گفتم یا رسول الله مر ادعائی بیاموز گفت
 بگو: اَللّٰهُمَّ تُبْ عَلَيَّ حَتّٰی اُثَوَّبَ وَاَعْصِمْنِیْ اِلٰهَی مِنْ اَنْ اَعُوْدَ وَ حَبِیْبُ اِلٰی الطّاعَاتِ
 وَ کَرِهُ اِلٰی الْخَطِیْئَاتِ انتهى .

عبدالله قطب در مکانیب گوید: یکی از سالکانرا دیدند که دایم طواف کردی
 گفتند تو اینهمه دل خود را حاضر میابی که پیوسته طواف میکنی؟ گفت: نه
 دل میشناسم نه حضور، بمن رسیده است که گرد این خانه کشتن مفید است دیگر چه
 کنم که دست بر هیچ ندارم ای سبحان الله اگر آدمی دست بر هیچ ندارد دست
 بر سر خود دارد که بر سنگ زند چه، سری که از سر خدا خالیست سزاوار سنگ
 است، و سنگ دارد که بر سینه خود زند، سینه ای که از مهر خدا پر نیست سنگ
 او را در خور است.

تتمیم

فی مصباح الشریعة قال الصادق علیه السلام سُمِّیَ الْمُسْتَرَاخُ مُسْتَرَاخًا لِاسْتِرَاخَةِ النُّفُوسِ
 مِنْ اَثْقَالِ النَّجَاسَاتِ وَاسْتِفْرَاغِ الْكَثَافَاتِ وَالْقَدْرِ فِيهَا وَالْمُؤْمِنُ يُعْتَبَرُ عِنْدَهَا اَنَّ الْخَالِصَ
 مِنْ حُطَايَا الدُّنْيَا كَذَلِكَ يَصِيرُ عَاقِبَتُهُ فَيَسْتَرِيحُ بِالْعُدُولِ عَنْهَا وَتُرْكِيهَا وَيُفَرِّغُ نَفْسَهُ وَ
 قَلْبَهُ عَنْ شُغْلِهَا وَيَسْتَنكِفُ عَنْ جَمْعِهَا وَاُخْذِهَا اسْتِنْكَافُهُ عَنِ النَّجَاسَةِ وَالْغَايِطِ وَالْقَدْرِ
 وَيَتَفَكَّرُ فِي نَفْسِهِ الْمُكَرَّمَةِ فِي حَالٍ كَيْفَ تَصِيرُ ذَلِيلَةً فِي حَالٍ وَيَعْلَمُ اَنَّ التَّمَسُّكَ
 بِالْفِنَاعَةِ وَالتَّقْوَى يُورِثُ لَهُ رَاحَةَ الدَّارَيْنِ وَاَنَّ الرَّاحَةَ فِي هَوَانِ الدُّنْيَا وَالْفِرَاقِ مِنَ
 التَّمَسُّجِ بِهَا وَفِي اِزَالَةِ النَّجَاسَةِ مِنَ الْحَرَامِ وَالشُّبْهَةِ فَيُفْلِقُ عَنْ نَفْسِهِ بَابَ الْكِبَرِ بِقَدَرِ
 مَعْرِفَتِهِ اِيَّاهَا وَيَفْرُغُ مِنَ الذُّنُوبِ وَيَفْتَحُ بَابَ التَّوَّاضِعِ وَالنَّدَمِ وَالْحَيَاءِ وَيَجْتَهِدُ فِي اَدَاءِ
 اَوَامِرِهِ وَاجْتِنَابِ نَوَاهِيهِ طَلَبًا لِحُسْنِ الْمَآبِ وَطَيْبِ الزُّلْفَى وَيُسَجِّنُ نَفْسَهُ فِي سَجَنِ الْخَوْفِ
 وَالصَّبْرِ وَالْكَفِّ عَنِ الشَّهَوَاتِ اِلَى اَنْ يَتَّصِلَ بِأَمَانِ اللَّهِ فِي دَارِ الْقَرَارِ وَيَذُوقَ طَعْمَ رِضَاهُ
 فَإِنَّ الْمَعْوَلَ ذَلِكَ وَمَا عَدَاهُ لِأَشْيَءٍ دَرَايِنِ رَوَايَتِ شَرِيفِهِ نَكَاتِي اَزْ حَكَمَتِ وَدَسْتُورَانِي
 است از برای سالک و حاصل، آنکه: انسان الهی را بیک مطلب کلی و شاید طبیعی

توجه میدهند و آن اینکه هر کس که طالب هر مقصدی است و بدنبال هر هدفی باشد در تمام حالات و پیش آمدها همان هدف و مقصد و مقصود خود را تعقیب میکند. بمثل اگر چند نفری که دارای شغل‌های مختلف باشند و هر کدام را شغلی مورد علاقه باشد اگر داخل ساختمانی بشوند آنکه شغلش بنائنی است بنای آن عمارت را مورد دقت قرار میدهد و آنکه نجار است درها و پنجره‌های آن را باز دید میکند و آنکه نقاش است نقشهای بدیع و زیبای آن عمارت توجه او را بخود جلب میکند و هم چنین بقیه افراد، هر يك امر مورد علاقه خود را آنجا جستجو میکند. پس شخص سالک که هدفش تزکیه نفس و رسیدن بمقامات انسانی و خروج از ملک و طبیعت و دخول در ملکوت و معنا است باید چشم دلش همواره باز باشد و از هر رویدادی بمنفع هدف خویش بهره‌مند گردد و کَم مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ چه بسیار آیات الهی که در آسمانها و زمین است و اگر بادیده بصیرت بآنها نگاه شود هر يك و سیله‌ای برای عبرت و بیداری دل آدمی است - آفرینش همه تنبیه خداوند دل است - کسانی که از موجودات عالم بظاهر و قشر آنها اکتفا نکرده و بلب و باطن آن رهنمون گردند اولوا الالباب هستند و تذکر بآیات الهی مخصوص آنان است إِنَّكُمْ يَتَذَكَّرُونَ أُولُوا الْأَبْأَابِ پس از این مقدمه گوئیم که امام صادق علیه السلام در این روایت شریفه اهل سلوک را بکیفیت تنبیه و اعتبار راهنمایی کرده و متوجه میسازند که انسان بیدار و سالک الی دارالآخره باید در هر حالی از حالات حظوظ روحانیّه را استیفا نماید و در هیچ حالی از یاد مرجع و مال خود غافل نباشد میفرماید مستراح را بدین نام خواندند برای آنکه نفوس آدمیان بواسطه آنکه در آنجا خود را از کثافات و اقدار تهی میسازند و سنگینی نجاسات از آنها برداشته میشود راحت میشوند و شخص مؤمن از این حالت عبرت میگیرد که نعمتهای خالص دنیا و غذاهای لذیذ آن که آدمی آنهمه میل و رغبت بآنها از خود نشان میداد و چه بسا در تهیه آن براه ناهشروع

رفته و برخلاف رضای الهی قدم بردارد پس از چند ساعتی بچه صورت و وضعی در میآید که موجب نفرت و اشمئزاز هر بیننده‌ای است و حمل آن باعث ناراحتی شخص است و باید بهر وسیله است آن را با بدترین و رسواترین حالات از خود دفع کند و اگر این حقیقت را کاملاً دریافت با چشم پوشی از آن خود را راحت میکند و آن را ترك میگوید و نفس و قلب خود را از مشغول ساختن بآن فارغ میسازد و از جمع و اخذ آن استنکاف میکند بهمان نحو که از جمع و اخذ نجاست و غایط و فذر استنکاف دارد چه خوش گفته است .

ناصر خسرو ز راهی میگذشت مست و لایعقل نه چون میخوار کان
دید قبرستان و مبرز روبرو بانگ زد گفتا که ای نظار کان
نعمت دنیا و نعمت خواره بین اینش نعمت اینش نعمت خوار کان

و میفرماید : مؤمن فکر میکند : همانطور که غذای لذیذ دنیوی پیش از ساعتی آن چنان در نزد او عزیز بود و الآن پس از گذشت لحظاتی این چنین خوار و زبون گردیده است ، نفس عزیز او نیز ممکن است در اثر تمتعات دنیوی پس از گذشت زمانی ذلیل و خوار شود چنانچه در خطاب الهی باهل عذاب فرماید : ذق انك انت العزيز الكريم و متوجه میشود که تمسك بقناعت و تقوا از برای ادباعت راحتی در دنیا و آخرت خواهد شد و راحتی او در آنست که بدنیا با نظر حقارت و پستی نگاه کند و از تمتع بآن فارغ البال باشد و نجاست حرام و شبهه را از خود دور سازد هم چنانکه نجاست و فضول طعام را از خود دور میکند و بداند که باطن دنیا مانند نجاست ، پلید و متعفن است .

و لذا در خواب که نوعی از مکاشفه است نجاست و کثافت بدنیا و مال تعبیر میشود و در مکاشفه اولیاء کامل ، دنیا جیفه و مردار و طالبان آن بصورت سگ مانند امیر المؤمنین علیه السلام فرماید : أَقْبِلُوا عَلَى جِيفَةٍ اقْتَضَحُوا بِأَكْلِهَا وَاصْطَلَحُوا عَلَى حُبِّهَا^(۱)

بمردار کندیده‌ای روی آوردند که با خوردن‌اش رسوا شدند و بمحبت آن همدستان شدند و در جای دیگر فرماید: يَتَنَاقَسُونَ فِي دُنْيَا دُنْيَةٍ وَيَتَكَلَّبُونَ عَلَى جَيْفَةٍ مَرِيحَةٍ^(۱) دربارهٔ دنیائی پست بریکدیگر پرسی میگیرند و بر سر مردار کندیده‌ای هم چون سگان بجان هم میافتند.

و دیگر آنکه مؤمن، وقتی خود را در چنان حالت ذلت و شرم آوری دید و خود را شناخت در کبر و ناز را بروی خود می‌بندد زیرا بگفته مولانا.

ناز را روئی بیاید همچو ورد تو نداری کرد بد خوئی مگرد
عیب باشد روی نازیبا و ناز زشت باشد چشم نایبنا و باز
و فرماید: از گناهان فرار میکند و خود را آلوده بنجاست گناه که
هزاران بار، از نجاست دنیوی بدتر و متعفن‌تر است آلوده نمیسازد.
این نجاست بویش آید بیست گام

و آن نجاست بویش ازری تا بشام

یکی از فرزندان امام کاظم علیه السلام بنام عبدالله از آنحضرت روایت کرده که
سَأَلْتُهُ عَنِ الْمَلَائِكِينَ هَلْ يَعْلَمَانِ بِالذَّنْبِ إِذَا أَرَادَ الْعَبْدُ أَنْ يَفْعَلَ أَوْ الْحَسَنَةَ؟ فَقَالَ عليه السلام
رِيحُ الْكَفِيفِ وَالطَّيِّبِ سِوَاءٌ؟ قُلْتُ لَا، قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا هَمَّ بِالْحَسَنَةِ خَرَجَ نَفْسُهُ طَيِّبٌ
الرَّيْحِ فَقَالَ صَاحِبُ الْيَمِينِ لِصَاحِبِ الشِّمَالِ قُمْ فَإِنَّهُ قَدْ هَمَّ بِالْحَسَنَةِ فَإِذَا فَعَلَهَا كَانَ لِسَانُهُ
قَلَمُهُ وَرِيقُهُ مِدَادُهُ فَأُثْبِتْهَا لَهُ؟ وَإِذَا هَمَّ بِالسَّيِّئَةِ خَرَجَ نَفْسُهُ مُنْتِنٌ الرِّيحِ فَيَقُولُ
صَاحِبُ الشِّمَالِ لِصَاحِبِ الْيَمِينِ قُمْ فَإِنَّهُ قَدْ هَمَّ بِالسَّيِّئَةِ فَإِذَا فَعَلَهَا كَانَ لِسَانُهُ قَلَمُهُ وَ
رِيقُهُ مِدَادُهُ فَأُثْبِتْهَا عَلَيْهِ؟ إِذَا آنحضرت پرسیدم که دو فرشته (نویسنده اعمال آدمی)
آیا هنگامی که بنده قصد گناه یا قصد کار نیک میکند فرشتگان میفهمند؟ فرمود
آیا بوی مستراح و عطریك سان است؟ گفتم: نه، فرمود: آن گاه که بنده قصد
انجام کار نیک کند نفسش خوشبو بیرون میآید فرشتهٔ جانب راست بفرشتهٔ جانب

چپ گوید برخیز که او نیست کار خیر کرده است و چون قصد کار بد کند نفسش بدبو بیرون میآید فرشته جانب چپ بفرشته جانب راست گوید صبر کن که نیست کار بد کرده است ... (۱).

جابر گوید: كُنَّا نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَهَاجَتْ رِيحٌ مُنْتِنَةٌ فَقَالَ لَنَا مَا هَاجَتْ هَذِهِ الرِّيحُ إِنَّ قَوْمًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ ذَكَرُوا قَوْمًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فَأَغْتَابُوا هُمْ (۲) با رسول خدا گردش میکردیم بوی بدی وزیدن گرفت حضرت فرمود: این بوی بد از آنجا بود که عده‌ای از منافقان غیبت گروهی از مؤمنان را کردند.

وبالجملة حضرت صادق فرماید: و دری از تواضع و فروتنی و ندامت و شر - مساری بروی خود باز میکند و میکوشد که او امر الهی را بجای آورده و از نواهی او اجتناب کند تا مگر بازگشت نیکو و مقام پاکیزه‌ای نصیبش شود و جان خود را در زندان خوف و صبر و شکیبائی و خویشتن داری از شهوات و لذت‌اندانی میکند تا آنگاه که در دار قرار بامان خداوندی نائل آید و طعم رضای الهی بمذاق جانش برسد که فقط همین اعتماد را شاید و بجز این همه هیچ است پایان مضمون روایت شریفه.

در آداب لباس

و در آن دو مقام است: مقام اوّل در آداب مطلق لباس است استاد بزرگوار فرماید: بدانکه نفس ناطقه انسانیّه حقیقتی است که در عین وحدت و کمال بساطت دارای نشانی است که عمده آن بطریق کلی سه نشئه است اوّل نشئه ملکیت دنیاویّه ظاهره که مظهر آن حواس ظاهره و فشر آن بدن ملکیت است دوّم نشئه برزخیّه متوسّطه که مظهر آن حواس باطنه و بدن برزخی و قالب مثالی است سوّم نشئه غیبیّه باطنیّه است که مظهر آن قلب و شئون قلبیّه است و نسبت هر يك از این مراتب بدیگری نسبت ظاهریّت و باطنیّت و جلوه و متجلی است و از این جهت

(۱) کافی ج ۲ ص ۴۲۹.

(۲) روضة الواعظین ص ۳۷۲.

که آثار و خواص و انفعالات هر مرتبه‌ای بمرتبه دیگر سرایت میکنند چنانکه اگر مثلاً حاسته بصری چیزی را ادراک کند از آن اثری در حسّ بصر برزخی واقع شود بمناسبت آن نشئه و از آن اثری در بصر قلبی باطنی واقع شود بمناسبت آن نشئه و همینطور آثار قلبیه در دو نشئه دیگر نیز ظاهر گردد و این مطلب علاوه بر آنکه مطابق برهان قوی متین است مطابق با وجدان نیز هست و از این جهت است که جمیع آداب صوریه شرعیه را در باطن اثر بلیکه آثاری است و هر یک از اخلاق جمیله را که از حظوظ مقام برزخیّت نفس است نیز در ظاهر و باطن آثاری است و هر یک از معارف الهیه و عقاید حقّه را در دو نشئه برزخیّه و ظاهر آثاری است مثلاً ایمان باینکه متصرف در مملکت و جود و عوالم غیب و شهود، حق تعالی است و دیگر موجودات را تصرفی نیست مگر تصرف اذنی ظلی، موجب بسیاری از کمالات نفسانیّه و اخلاق فاضله انسانیّه گردد مثل توکل و اعتماد بحق و قطع طمع از مخلوق که أمّ الکمالات است و موجب بسیاری از اعمال صالحه و افعال خُسنه و ترک بسیاری از قبایح شود و همینطور سایر معارف که تعداد هر یک و تأثیرات آن از حوصله این اوراق و قلم شکسته نویسنده خارج است و محتاج بتحریر کتابی ضخیم است که از قلم توانای اهل معرفتی یا از نفس گرم اهل حالی فراهم شود دست ما کوناه و خرما بر نخیل و همینطور مثلاً خلق رضا که یکی از اخلاق کمالیه انسانیّه است و در تصفیه و تخلیه نفس، تأثیرات بسیاری دارد که قلب را مورد تجلیات خاصه الهیه قرار میدهد و ایمان را بکمال ایمان و کمال ایمان را بطمأنینه و طمأنینه را بکمال آن کمال و آن را بمشاهده و آن را بکمال مشاهده و کمال آن را بمعاشقه و معاشقه را بکمال آن و کمال آن را بمرأوده و مرأوده را بکمال آن و کمال آن را بمواصله و مواصله را بکمال آن و آنچه دروهم من و تو ناید ترقی دهد و در ملک بدن و آثار و افعال صوریه که شاخ و برگ است تأثیرات غریبی دارد سمع و بصر و دیگر قوی و اعضا را الهی کند و سر کُنْتُ سَمِعُهُ وَبَصَرُهُ را تا اندازه‌ای ظاهر

گرداند، و چنانچه آن مراتب را در ظاهر تأثیر بلکه تأثیرات است هیأت ظاهر و جمیع حرکات و سکونات عادیّه و غیر عادیّه و تمام تروک و افعال را در آنها نیز تأثیرانی است بس عجیب که گاه شود که بایک نظر از روی حقارت بیکی از بندگان خدا سالک را از اوج اعلی باسفل سافلین پرتاب کند و جبران آن را بسالهای دراز نتراند بنماید و چون قلب های بیچاره ماضیف و ناتوان است و چون بید مجنون از نسیم ملایمی بلرزه درآید و سکونت خود را از دست بدهد پس لازم است که حتی در امور عادیّه که یکی از آنها انتخاب لباس است ملاحظه حالات قلبیه نموده نگاه داری قلب را بکنیم و چون نفس و شیطان را دامهائی بس محکم و تسویلائی بس دقیق است که احاطه بآن از طاقت ما خارج است ناچار تا اندازه قدرت و نطاق وسع خود، در مقابل آنها قیام و از حق تعالی در همه حالات طلب توفیق و تائید نمائیم پس گوئیم:

که پس از آنکه واضح شد که باطن را در ظاهر و ظاهر را در باطن تأثیر است انسان طالب حق و ترقی روحانی باید در انتخاب ماده و هیئت لباس آنچه را که در روح تأثیر بد دارد و قلب را از استقامت خارج و از حق غافل میکند و وجهه روح را دنیائی مینماید احتراز کند و گمان نشود که تسویل شیطان و تدلیس نفس امّاره فقط در لباس فاخر زیبا و نجم و تزین است بلکه گاه شود که انسان را برای لباس مندرس و بی ارزش از درجه اعتبار ساقط نماید و از این جهت انسان باید از لباس شهرت بلکه مطلق مشی بر خلاف معمول و متعارف احتراز نماید چنانچه از لباس های فاخر که ماده و جنس آن سنگین قیمت و هیئت و برش آن جالب توجه و انگشت نما است باید احتراز کند زیرا قلب ما بسیار ضعیف و سخت بی ثبات است بمجرّد فی الجملة امتیاز و تعیین می لغزد و از اعتدال منحرف میشود چه بسا باشد انسان بی چاره ضعیفی که از تمام مراحل شرف و انسانیّت و عزّت نفس و کمال آدمیت عاری و بری است بواسطه دو سه زرع پارچه ابریشمی یا پشمی که در برش

و دوخت آن تقلید از اجانب کرده با آنکه با چندین تنگ و شرف فروشی آن را تحصیل نموده بر بندگان خدا بنظر حقارت و کبر و ناز نگاه و هیچ موجودی را بچیزی نشمرد و این نیست جز از کمال ضعیف نفس و کوچکی ظرفیت که فضلات کرم و لباس کوسفند را مایه اعتبار و شرف خود پندارد ای بیچاره انسان چه قدر مخلوق ضعیف بی مایه ای هستی تو باید فخر عالم امکان و خلاصه کون و مکان باشی آدم زاده ای باید معلم اسماء و صفات باشی تو خلیفه زاده ای باید از آیات باهرات باشی تو راز کنکرة عرش میزنند صغیر بدبخت ناخلف يك مشت فضلات و ملبوسات حیوانات بیچاره را غصب نمودی و با آن افتخار فروشی میکنی این افتخار از کرم ابریشم و کوسفند و شتر و سنجاب و روباه است چرا بالباس دیگران فخریته میکنی و با افتخار دیگران ناز و تکبر مینمائی .

بالجملة همانطور که ماده و جنس لباس و پر قیمت و پر زینت بودن آن را در نفوس تاثیر است از این جهت حضرت امیر فرموده چنانچه قطب راوندی علیه الرحمة روایت کرده کسیکه لباس عالی بپوشد لابد است از تکبر و لابد است برای متکبر آتش در هیئت و طرز برش و دوخت آن آثاری است که گاه شود که انسان بواسطه آنکه لباس خود را شبیه با اجانب نموده عصبیت جاهلانه پیدا کند نسبت بآنها و از دوستان خدا و رسول منضجر و متنفر گردد و دشمنان آنها محبوب او گردد و از اینجهت است که بحسب روایت که از حضرت صادق وارد است خدای تبارک و تعالی بیکی از انبیاء و وحی فرموده که بمؤمنین بگو بپوشید لباس اعداء مرا و نخورید همچون دشمنان من و مشی نکنید هم چون دشمنان من تا دشمن من شوید چنانچه آنها دشمن منند ، و همانطور که لباسهای خیلی فاخر را در نفوس تاثیر است لباسهای خیلی پست را چه در ماده و جنس و چه در هیئت و شکل در نفوس تاثیر است و چه بسا باشد که فساد این بمراتب بالاتر از آن لباسهای فاخر باشد زیرا که نفس را مکایدی است بسیار دقیق همینکه خود را از نوع ممتاز دید باینکه خود لباس خشن و کرباس

پوشید و دیگران لباس نرم و لطیف پوشیدند از معایب خود بواسطه حبّ بخود غفلت میکنند و این امر عرضی غیر مربوط بخود را مایه افتخار شمارد و بسا باشد که بخود اعجاب کند و تکبر بر بندگان خدا وسایزین را از ساحت قدس حق دور داند و خود را از مقرّبین و خلّص عبادالله داند و چه بسا مبتلا بر با و دیگر مفسد بزرگ شود بیچاره از همه مراتب معرفت و تقوی و کمالات نفسانیّه بلباس خشن و ژنده پوشی قناعت و از هزاران عیب خود که بزرگترین آنها همین است که از سوء تأثیر این لباس پیدا شده غافل است و خود را که از اولیای شیطان است اهل الله محسوب دارد و بندگان خدا را ناچیز و بی ارزش داند و همینطور بسا باشد که هیئت و طرز لباس انسان را مبتلا بمفسد کند چنانچه طوری لباس را ترتیب دهد که بزه و قدس مشهور شود .

بالجمله لباس شهرت چه در جانب افراط یا در جانب تفریط از اموری است که قلوب ضعیفه را متزلزل و از مکارم اخلاق منخلع مینماید و موجب عجب و ریا و کبر و افتخار شود که هر يك از آنها از امتهات رذائل نفسانیّه بلکه موجب رکون بدنیا و دلبستگی بآن گردد که آن رأس کل خطیئات و سرچشمه جمیع قبايح است و در احادیث نیز اشاره به بسیاری از امور مذکوره گردیده چنانچه در کافی شریف از حضرت صادق علیه السلام نقل کند که فرمود: خدایتعالی خشمناک می باشد بشهره لباس ^(۱) و هم از آنحضرت نقل نموده که فرمود: شهرت خوب و بدش در آتش است ^(۲) و هم از آنحضرت منقول است که خداوند از دو شهرت خشمناک میشود یکی شهرت لباس و یکی شهرت نماز و از رسول خدا صلی الله علیه و آله حدیث شده که فرمود کسیکه در دنیا لباس شهرت پیوشد خداوند در آخرت لباس ذلّت بادمی پوشاند .

(۱) إِنَّ اللَّهَ يُبْغِضُ شُهْرَةَ اللِّبَاسِ .

(۲) الشُّهْرَةُ تَحْبِرُهَا وَشَرُّهَا فِي النَّارِ .

نویسنده این اوراق گوید : سالک الی الله را باید که در هیچ حالی از حالات از آنچه او را متذکر آخرت میکند غفلت نکند و از هر چه باعث غفلت و خود بینی است احتراز نماید چنانچه درباره لباس امام صادق علیه السلام از پدر بزرگوارش روایت میکند که **إِنْ عَلِيًّا كَانَ لَا يَلْبَسُ إِلَّا الْبَيَاضَ أَكْثَرَ مَا يَلْبَسُ وَيَقُولُ فِيهِ يَكْفُرُ الْمُؤْتَى** امیرالمومنین علیه السلام بیشترین جامه‌ای که میپوشید بجز سفید نبود و میفرمود مردگان را در لباس سفید کفن میکنند و در وصیت پیغمبر بابی ذر است که **فَرَمُودِيَا أَبَا ذَرٍّ الْبَيْسَ الْخَشِنَ مِنَ الْلِبَاسِ وَالصَّفِيقَ مِنَ الثِّيَابِ لِثَلَاثٍ يَجِدُ الْفَخْرَ فِيكَ مَسْلُكُهُ** ای اباذر لباس خشن و جامه کم بها بیوش تا فخر کردن را بر تو راهی نباشد.

درس طهارت لباس است

حضرت استاد فرماید :

بدانکه نماز مقام عروج بمقام قرب و حضور در محضر انس است و سالک را مراعات آداب حضور در محضر مقدس ملک الملوك لازم است و چون از ادنی مراتب و مراحل ظهور نفس که قشر قشر و بدن صوری ملکی آن است تا اعلی مقامات و حقایق آن که لب لباب و مقام سر قلب است در محضر مقدس حق چنانچه حاضر است سالک نیز باید استحضار کند و جمیع جنود باطنه و ظاهره ممالک سر و عیان را بمحضر حق جل و علا باید ارائه دهد و اماناتی را که ذات مقدس با کمال طهارت و صفا و بدون تصرف احدی از موجودات بید قدرت جمال و جلال باو مرحمت فرموده باید تقدیم محضر مقدس کند و رد امانات چنانچه با ولطف شده بنماید پس در ادب حضور بسی خطرات است که سالک نباید از آن لحظه‌ای غفلت کند و طهارت لباس را که ساتر قشر بلکه قشر قشراست باید وسیله طهارت لباسهای باطنی قرار دهد و بداند که چنانچه این لباس صوری ساتر و لباس بدن ملکی است خود بدن ساتر بدن برزخی و بدن برزخی الآن موجود است ولی در ستر و حجاب بدن دنیائی است و این بدن ساتر او است و بدن برزخی ساتر و لباس و

حجاب نفس است و آن ساتر قلب است و قلب ساتر روح است و روح ساتر سرّ است و آن ساتر لطیفه خفیه است الی غیر ذلک از مراتب که هر مرتبه نازله ساتر مرتبه عالیه است و جمیع این مراتب گرچه در خلص اهل الله موجود و دیگران از آنها محرومند ولی بعضی از آن مراتب را چون همه دارند لهذا اشاره بهمان میشود پس باید دانست که چنانچه صورت نماز بی طهارت لباس و بدن محقق نشود و قذارت که رجز شیطان و مبعد محضر رحمن است از موانع ورود محضر است و مصلی را با لباس و بدن آلوده بر رجز شیطان از محضر قدس تبعید و بمقام انس بار ندهند قذارات معاصی و نافرمانی حق که از تصرفات شیطان و از رجز و قاذورات آن پلید است از موانع ورود در محضر است پس متلبس بمعاصی تنجیس ساتر بدن برزخی نموده و با این قذارت نتواند بمحضر حق وارد شود و تطهیر این لباس از شرایط تحقق و صحت نماز باطنی است و انسان تا در حجاب دنیا است از آن بدن غیبی و طهارت و قذارت لباس آن و شرطیّت طهارت و مانعیّت قذارت در آن اطلاعی ندارد روزی که از این حجاب بیرون آمد و سلطنت باطن و یوم الجمع بساط تفرقه ظاهر را درهم پیچید و شمس حقیقت از وراء حجاب مظلمه دنیائی طالع گردید و چشم حیوانی ملکی بسته شد با عین بصیرت دریابد که تا آخر امر نماز او طهارت نداشته و مبتلا بهزاران موانع بوده که هر يك از آنها برای تبعید از محضر مقدّس حق ، سببی مستقل بودند و هزاران افسوس که در آن روز راهی برای جبران و حیلای برای انسان نیست و فقط چیزیکه میماند حسرت ها و ندامتهاست ندامتهائی که آخر ندارد حسرت هائی که پایانش نیست و انذرهم یوم الحسرة از قضی الامر و چون لباس باطنی را طهارت حاصل شد طهارت خود بدن ملکوتی از رجز شیطان نیز لازم است و آن تطهیر از ارجاس اخلاق ذمیمه است که هر يك تلویث باطن کند و انسان را از محضر دور و از بساط قرب حق مهجور نماید و آنها نیز از رجز شیطان بعید از رحمت است و اصول و مبادی همه ندامت خودبینی و خود خواهی و

خود فروشی و خود نمائی و خود رائی است که هر يك از آنها مبدء بسياری از نمايم اخلاقيّه و رأس كثيری از خطيئات است و چونكه سالک از اين طهارت فارغ شد و لباس تقوی را بآب توبه نصوص و رياضت شرعی تطهير کرد لازم است که اشتغال پيدا کند بتطهير قلب که سائر حقیقی است و تصرف شیطان در آن بیشتر است و قذارت آن ساری بسایر لباسها و سائرهاست و تا تطهير آن نشود طهارات دیگر میسر نکرده و از برای تطهير مراتبی است که ببعضی از آن بمناسبت اين اوراق اشاره میشود .

یکی تطهير از حبّ دنیا است که رأس کلّ خطيئات و منشاء تمام مفسد است و تا انسان را اين محبت در قلب است ورود در محضر حق برایش میسر نشود و محبت الهیه که امّ الطهارات است با اين قذارت صورت نگیرد و شاید در کتاب خدا و وصیتهای انبیاء و اولیا علیهم السلام و خصوصاً حضرت امیرالمؤمنین سلام الله علیه بکمتر چیزی مثل ترك دنیا و زهد در آن و پرهیز از آن که از حقایق تقوی است اهمیت داده باشند و اين مرتبه از تطهير حاصل نشود جز بعلم نافع و رياضات قويّه قلبیه و صرف همت در تفکر در مبدء و معاد و مشغول نمودن قلب باعتبار در افول و خراب دنیا و کرامت و سعادت عوالم غیبیه رحم الله امرء علم من اين و فی اين و الی اين .

نویسنده گوید : نظر باینکه یکی از مقاصد مهمّه اهل الله و دعوت انبیاء الله رغبت انسان بعالم آخرت و سوق عائله بشری بسعادت جاودانی است و اين معنامیسر نشود مگر با اعراض از دنیا و قطع علائق آن و بیرون کردن محبت آن از دل چنانچه در روایت است که الدنيا والاخرة ضرّتان لاتجتمعان برانسان طالب آخرت لازم است که معنای دنیای مذموم را بفهمد تا از آن احتراز و اعراض نموده و نیز بآنچه اعانت کند او را در بی علاقه گی دل بآن و بلکه خشک کردن ریشه اين شجره ملعونه واقف گردد تا بابتوفیق خدايتعالی وجدّ و جهد لازم سر منزل مقصود برسد

پس گوئیم از جمله محققین و دانشمندان فن* که در این باره اظهار نظر کرده اند غزالی است او میگوید : دنیا و آخرت تو عبارت از دو حالت از حالات قلب تو است و آنچه نزدیک است نامش دنیا است و آن هر چیزی است که پیش از مردن باشد و آنچه متاخر است و پس از این میآید که عبارت از ما بعد مرگ است نامش آخرت است پس هر آنچه تو را در آن حفظ و غرض و نصیب و شهوت و لذت پیش از مرگ است آن دنیا است در حق تو ولی چیزیکه هست آنست که همه آنچه که تو را در آن میل و حظ و نصیب است مذموم نیست بلکه آنکه آنها سه قسم اند آنگاه سه قسم را بیان نموده و تقسیم اش خالی از تکلف نیست ،

و دیگر از بزرگان جناب محقق* خیر و عالم باخبار اهل بیت مولانا مجلسی علیه الرحمة است که میفرماید : بدان آنچه از مجموع آیات و اخبار ظاهر میشود بحسب فهم ما این است که دنیای مذمومه مرگب است از يك اموری که انسان را باز دارد از طاعت خدا و دوستی او و تحصیل آخرت پس دنیا و آخرت باهم متقابلند هر چه باعث رضای خدای سبحان و قرب او شود از آخرت است گرچه بحسب ظاهر از دنیا باشد مثل تجارات و صناعات و زراعاتی که مقصود از آنها معیشت عیال باشد برای اطاعت امر خدا و صرف کردن آنها در مصارف خیریه و اعانت کردن بمحتاجان و صدقات و باز ایستادن از سؤال از مردم و غیر آن و اینها همه از آخرت است گرچه مردم آن را از دنیا دانند .

و ریاضات مبتدعه و اعمال ربائیّه گرچه با تزهّد و انواع مشقّت باشد از دنیا است زیرا که باعث دوری از خدا شود و قرب بسوی او نیاورد مثل اعمال کفّار و مخالفان انتهی .

آنچه بنظر این ناچیز میرسد آنست که مقتضای جمع میان همه آثاری که از ائمه اهل بیت و بزرگان دین در باره دنیا و مدح و یانکوهش آن رسیده است این است که آنچه از دنیا با همه شئوئش از مال و منال و ریاست و غیره مذموم است نه

خود آنها است بلکه آنچه مذموم است علاقه و محبت بآنها است و همان دلبستگی است که منشأ همه مفاسد و رأس همه خطیئات است چنانچه فرمود حب الدنيا راس كل خطیة و اگر چنانچه دنیا در دست کسی باشد ولی او دلبستگی بآن نداشته باشد نه تنها مانع از سلوك راه آخرت نیست بلکه خود یکی از وسایل تسهیل سلوك الی الله است چنانچه امام صادق علیه السلام در روایت عنوان بصری در بیان حقیقت عبودیت فرمود: أَنْ لَا يَرَى الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ فِيمَا خَوَّ لَهُ اللَّهُ مِلْكَاً و اگر انسان نسبت به هر چه خداوند در اختیار او گذاشته است خود را مالک نداند و علاقه مالکیت برای خود قائل نباشد وید خود را یدامانی بداند قهراً اتفاق در راه خدا و استفاده از تمام امکانات خود در پیش برد هدف اصلی برای او سهل و آسان خواهد بود تا آنجا که جان عزیز خود را نیز در راه رضای محبوب بآسانی از دست میدهد و الله لابن ابی طالب آنس بالموت من الطفل الی ثدی امّة .

آنچه خار راه طریق است و مانع از صرف عطاهای الهی در راه رضای او است همان علاقه و محبتی است که آدمی بخود و شئون خود دارد و اگر وجود و لوازم و توابع وجود را متعلق بدیگری بداند و خود را امانت دار و آنها را عاریه به بیند همانطور میشود که امام صادق در روایتی که از عنوان بصری نقل شد فرمودند فَإِذَا لَمْ يَرَ الْعَبْدُ لِنَفْسِهِ فِيمَا خَوَّ لَهُ اللَّهُ مِلْكَاً هَانَ عَلَيْهِ الْإِنْفَاقُ وقتی بنده خود را مالک ندید اتفاق در راه خدا بر او آسان میشود .

این جان عاریت که به محافظ سپرده دوست

روزی رخس به بینم و تسلیم وی کنم

واز بهترین مثال هائی که درباره دنیا گفته شده است مثالی است که عارف رومی آورده است و دل را بکشتی و زخارف دنیا را بآب تشبیه کرده است و مادامیکه آب در خارج کشتی است و راهی باندرون آن نیافته است از عوامل سیر و سلامتی کشتی است و همینکه راه بداخل آن یافت کشتی و اهل آن را بفرقاب هلاکت

خواهد کشید.

آب در کشتی هلاک کشتی است	لیک در بیرون کشتی پستی است
چون که مال و ملک را از دل براند	زان سلیمان خویش جز مسکین نخواند
کوزه سر بسته اندر آب رفت	از دل پرباد فوق آب رفت
باد درویشی چو در باطن بود	بر سر آب جهان ساکن بود
آب نتواند مرا و را غوطه داد	کش دل از نفخه الهی گشت شاد
گرچه اینجمله جهان ملک و بست	ملک در چشم دل او لاشی است
پس دهان دل ببند و مهر کن	پر کنش از باد کبر من لدن
مال را کز بهر دین باشی حمل	نعم مال صالح گفت آن رسول

و بالجمله علاقه بدنیا و لذائذ و زخارف آن است که منشأ بسیاری از مفساد است و تمام خطاهای انسان و گرفتاری بگناه در اثر همین محبت و علاقه است و نکته قابل توجه آنست که نفس در هر لذت و حظی که از دنیا می برد اثری از آن در قلب حادث میشود که موجب علاقه بیشتر و محبت زیادتر میشود و التذات هر چه بیشتر باشد تاثر از قلب از آن شدیدتر میشود و این دو عامل دائما بهم دیگر کمک میکنند یعنی علاقه، انسان را وادار بالتذات میکند و التذات، علاقه را زیادتر میکند تا آنکه تمام وجهه قلب بدنیا و زخارف و لذائذ فانیه آن متوجه میگردد و در چنین حال است که قلب حیات معنوی خود را بکلی از دست میدهد و حالت خلود در ارض و تبعیت از هوای نفس با انسان دست میدهد و عاقبت کار چنین کس را خدا دانا است که چه خواهد شد و یکی از مفساد بسیار بزرگ این محبت و علاقه آن است که حضرت استاد از شیخ عارف استادشان نقل میفرمایند که میفرموده اگر محبت دنیا صورت قلب انسان گردد و انس شدید با آن پیدا کند هنگام مرگ که برای او کشف میشود که خدایتعالی او را از محبوبش جدا میکند و میان او و مطلوباتش که عمری با آنها مانوس بوده جدائی میافکند حالت

بفض و سخطی در او نسبت بحق تعالی پیدا میشود و باسخطنا کی بخدا از دنیا می‌رود و اینفرمایش برآستی کمر شکن است خدا نکند که انسان بولی النعمة حقیقی و ملك الملوك سخطناك باشد که ظلمت این غضب و شقاوت این شخص را جز خدا بتمالی کسی نمی‌داند و نیز شیخ بزرگوار از پدر بزرگوار خود نقل کرده‌اند که در اواخر عمر و حشمتناك بود از برای محبتی که بیکی از پسرهای خود داشت و پس از اشتغال چندی بریاضت از آن علاقه راحت شد و خوشنود گردید و بدار سرور انتقال یافت رضوان الله علیه .

في الكافي باسناده عن طلحة بن زيد عن ابي عبد الله عليه السلام قال مثل الدنيا كمثلماء البحر كلما شرب منها العطشان از داد عطشاً حتى يئلفه .

فرمود امام صادق عليه السلام مثل دنیا مثل آب دریا است که شخص تشنه هر چه از آن بیشتر بیاشامد تشنگی اش افزایش می‌یابد و رسول خدا ﷺ فرمود: الدرهم والدينار قد قتلا من كان قبلکم و هما فاتليکم : درهم و دینار کسان را که پیش از شما بودند کشتند و کشته شما نیز هم آنها است در روایت دیگر است اهلك الناس الدرهم البيض والدينار الصفر و فرضاً که انسان مبتلا بمعاصی دیگر نکردد گرچه بعید و بلکه محال عادی است ولی خود تعلق بدینا و محبت بآن اسباب گرفتاری است بلکه میزان در طول کشیدن عالم قبر و برزخ همین تعلقات است هر چه آنها کمتر باشد برزخ و قبر انسان روشنتر و گشاده‌تر و مکث انسان در آن کمتر است .

ولهذا برای اولیاء خدا بیشتر از سه روز چنانچه در بعضی از روایات است عالم قبر نیست آنهم برای همان علاقه طبیعی و تعلق جبلتی است سید الهی ما روحی فداه را در ذیل روایتی که در کافی شریف نقل شده است بیانی است که در عین سرشاری از معارف و حکم مؤید گفتار ما است

عبدالله بن يعفور از امام صادق عليه السلام روایت می‌کند که فرمود :
 مَنْ أَصْبَحَ وَأَمْسَى وَالْدُّنْيَا أَكْبَرُ هَمِّهِ جَعَلَ اللَّهُ الْفَقْرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَ شَتَّتْ أَمْرَهُ

وَلَمْ يَنْدُلْ مِنَ الدُّنْيَا إِلَّا مَا قُسِمَ لَهُ وَمَنْ أَصْبَحَ وَأَمْسَى وَالْآخِرَةُ أَكْبَرُ هَمِّهِ جَعَلَ اللَّهُ الْفَنَى فِي قَلْبِهِ وَجَمَعَ لَهُ أَمْرَهُ:

کسیکه صبح و شام کند و نهایت همتش دنیا باشد خداوند نیازمند را در مقابل چشمان او قرار میدهد و کار او را درهم کند و از دنیا بجز آنچه نصیب او است بدست نمیآورد و کسیکه صبح و شام کند و بزرگترین هم او آخرت باشد خداوند بی نیازی را در دل او قرار میدهد و کار او را فراهم سازد، پس از بیاناتی میفرماید که دنیا گاهی گفته شود به نشئه نازله وجود که دار تصرف و تغیر و مجاز است و آخرت بر جوع از این نشئه بملکوت و باطن خود که دار ثبات و خلود و قرار است و این دو نشئه از برای هر نفسی از نفوس و شخصی از اشخاص متحقق است و بالجمله از برای هر موجود مقام ظهور و ملک و شهودی است و آن مرتبه نازله دنیاویته آن است و مقام بطون و ملکوت و غیبی است و آن نشئه صاعده اخرویته آن است و این نشئه نازله دنیاویته گر چه خود بذاته ناقص و اخیره مراتب وجود است ولی چون مهد تربیت نفوس قدسیه و دارالتحصیل مقامات عالیه و مزرعه آخرت است از احسن مشاهد وجودیه و اعز نشئات و مفتنم ترین عوالم است پیش اولیا و اهل سلوک آخرت و اگر این مواد ملکیت و تغیرات و حرکات جوهریه طبیعیّه و ارادیّه نبود و خدایتعالی مسلط نکرده بود بر این نشئه تبدلات و تصرفات را احدی از نفوس ناقصه بحد کمال موعود خود و دار قرار و ثبات نمیرسید و نقص کلی در ملک و ملکوت وارد می شد و آنچه در لسان قرآن و احادیث وارد شده از مذمت این عالم در حقیقت بخود او رجوع نمیکنند بحسب نوع و اکثریت بلکه بتوجه بآن و بعلاقه قلبیه و محبت بآن رجوع میکنند پس معلوم شد که از برای انسان دو دنیا است یکی ممدوح و یکی مذموم آنچه ممدوح است حصول در این نشئه که دار تربیه و دارالتحصیل و محل تجارت مقامات و اکتساب کمالات و تهیّه زندگانی سعادت مند ابدی است که بدون ورود در اینجا امکان پذیر نیست چنانچه حضرت مولی الموحّدین و امیرالمومنین صلوات الله علیه

در یکی از خطبه‌های خود میفرماید پس از آنکه شنید از یک نفر که زم دنیا میکند
 "إِنَّ الدُّنْيَا دَارُ صَدَقٍ لِمَنْ صَدَّقَهَا وَدَارُ عَافِيَةٍ لِمَنْ فَهَمَّ عَنْهَا وَدَارُ غِنَا لِمَنْ تَزَوَّدَ مِنْهَا وَدَارُ
 مَوْعِظَةٍ لِمَنْ انْتَعَطَ بِهَا مَسْجِدُ أَحِبَّاءِ اللَّهِ وَمُصَلَّى مَلَائِكَةِ اللَّهِ وَمَهَبَطُ وَحْيِ اللَّهِ وَمَتَجَرُّ
 أَوْلِيَاءِ اللَّهِ اكْتَسَبُوا فِيهَا الرَّحْمَةَ وَرَبَّحُوا فِيهَا الْجَنَّةَ إِلَى آخِرٍ .

همانا دنیا بکسی که آن را تصدیق کند دروغ نمیگوید و آنکه در مقام فهم
 از دنیا باشد دنیا از برای او خانه عافیت است. و هر که را بخواهد توشه از آن برگیرد
 خانه ثروت است و آن را که بخواهد از دنیا پند بگیرد خانه پند و اندرز است دنیا
 مسجد دوستان خدا و نمازگاه فرشتگان خدا و جایگاه فرود آمدن وحی خدا و
 بازار تجارت اولیاء خدا است که در آن بازار، رحمت خدا سرمایه کسب آنان
 است و بهشت سودشان و قول خدا بتمالی و نعم دارالمتقین بحسب روایت عیاشی از حضرت
 باقر تفسیر بدنیا شده است پس عالم ملک که مظهر جلال و جمال است و حضرت
 شهادت مطلقه است بیک معنا مذمتی ندارد و آنچه مذموم است دنیای خود انسان
 است بمعنی وجهه قلب بطبیعت و دلبستگی و محبت آن است که آن منشأ تمام
 مفاسد و خطاهای قلبی و قالبی است چنانچه در کافی شریف از جناب صادق علیه السلام
 حدیث میکند قَالَ رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ حُبُّ الدُّنْيَا وَعَنْ أَبِي جَعْفَرٍ قَالَ مَا زَيْنَانُ ضَارِبَانِ
 فِي غَنَمٍ لَيْسَ لِهَارِاعٍ هَذَا مِنْ أَوْلِيَاهَا وَهَذَا فِي آخِرِهَا بِأَسْرَعٍ فِيهَا مِنْ حُبِّ الْمَالِ (الدنيا)
 وَالشَّرَفِ فِي دِينِ الْمُؤْمِنِ دُو كِرْكٍ كِه بَكَلَّةٌ بِي چوپان حمله كنند يكي از اوّل
 كَلِه و دیگری از آخر آن زبان‌شان بآن كَلِه بیشتر نیست از دوستی مال و شرف
 بدين مؤمن پس تعلق قلب و محبت دنیا عبارت از دنیای مذموم است و هر چه دلبستگی
 بآن زیادتى باشد حجاب بین انسان و دار کرامت او و پرده مابین قلب و حق بیشتر
 و غلیظتر شود و آنچه در بعض احادیث شریفه است که از برای خدا هفتاد هزار
 حجاب است از نور و ظلمت حجابهای ظلمانی تواند همین تعلقات قلبیه باشد دنیا
 و هر قدر تعلقات بیشتر باشد حجابها زیادتى است و هر چه تعلق شدیدتر باشد حجاب

غلیظتر و خرق آن مشکل تر است .

فصل : بدانکه انسان چون ولیده همین عالم طبیعت است و ما در او همین دنیا است و اولاد این آب و خاک است حبّ این دنیا در قلبش ازاول نشو و نما مغروس است و هر چه بزرگتر شود این محبت در دل او نمو میکند و بواسطه آن قوای شهویه و آلات التذایبه که خداوند باو مرحمت فرموده برای حفظ شخص و نوع، محبت او روز افزون شود و دلبستگی او روبازدید کذارد و چون اینعالم را محلّ التذات و تعیّشات خود می پندارد و مردن را اسباب انقطاع از آنها میداند اگر بحسب برهان حکما یا اخبار انبیاء صلوات الله علیهم عقیده مند بعالم آخرت شده باشد و بکیفیّات و حیات و کمالات آن، باز قلبش از آن بی خبر است و قبول ننموده است تا چه رسد بآنکه بمقام اطمینان رسیده باشد لذا حبّش باینعالم خیلی زیاد می شود و نیز چون فطرتاً انسان حبّ بقاء دارد و از فنا و زوال متنفر و گریزان است و مردن را فنا گمان میکند گرچه عقلش نیز تصدیق کند که اینعالم دار فنا و گذر گاه است و آن عالم باقی و سرمدی است ولی عمده، و رود در قلب است بلکه مرتبه کمال آن اطمینان است چنانچه حضرت ابراهیم خلیل الرحمن از حق تعالی مرتبه اطمینان را طلب کرد و به او مرحمت گردید پس چون قلوب، یا ایمان بآخرت ندارند مثل قلوب ما گرچه تصدیق عقلی داریم یا اطمینان ندارند حبّ بقاء در اینعالم را دارند و از مرگ و خروج از این نشئه گریزانند و اگر قلوب مطلع شوند که اینعالم دنیا پست ترین عوالم و دار فنا و زوال و تصرّم و تغیر است و عالم هلاک و نقص است و عوالم دیگر که بعد از موت است هر يك باقی و ابدی و دار کمال و ثبات و حیات و بهجت و سرور است فطرتاً حبّ آنعالم را پیدا میکنند و از این عالم گریزان گردند و اگر از این مقام بالا بروند و بمقام شهود و وجدان برسند و صورت باطنیه اینعالم را و علاقه بآن را به بینند اینعالم برای آنان سخت و ناگوار شود و تنفر از آن پیدا کنند و اشتیاق پیدا

کنند که از این محبس ظلمانی و غل و زنجیر زمان و تصرف خلاص شود چنانچه در کلمات اولیاء اشاره باینمعنی شده است حضرت مولی الموالی میفرماید **وَاللَّهُ لَا بُدَّ أَلَيْسَ طَالِبٌ أَنْسُ بِالْمَوْتِ مِنَ الْطِفْلِ بِبُذِّي أُمِّهِ** بخدا قسم که پسر ابوطالب مانوس تر است بمردن از بچه به پستان مادرش زیرا که آن سرور حقیقت اینعالم را بچشم ولایت مشاهده کرده وجوار رحمت حق تعالی را بهر دو عالم ندهد و اگر بواسطه مصالحی نبود در این محبس ظلمانی طبیعت، نفوس طاهره آنها لحظه ای توقف نمیکرد و خود وقوع در کثرت و نشئه ظهور و اشتغال بتدبیرات ملکی بلکه تابدیات ملکونی برای محبتین و مجذوبین رنج والعی است که مانصور آنرا نمیتوانیم کنیم بیشتر ناله اولیا از درد فراق و جدائی از محبوب و کرامت او است چنانچه در مناجاتهای خود اشاره بآن کرده اند با آنکه آنها احتجاجات ملکی و ملکونی را نداشته اند و از جهنم طبیعت گذشته اند و آن خامده بوده و فروزان نبوده و تعلقات عالم در آنها نبوده و قلوب آنها خطیئه طبعی نداشته ولی وقوع در عالم طبیعت خود حفظ طبعی است و التذاذ قهری که در ملک حاصل میشد برای آنها ولو بمقدار خیلی کمی هم باشد اسباب حجاب بوده چنانچه از حضرت رسول ﷺ منقول است که میفرمود **لَيَغْنُ عَلَى قَلْبِي وَإِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي كُلِّ يَوْمٍ سَبْعِينَ مَرَّةً** و شاید خطیئه حضرت آدم ابوالبشر همین توجه قهری بتدبیر ملک و احتیاج قهری بگندم و سایر امور طبیعیّه بوده و این از برای اولیای خدا و مجذوبین خطیئه است و اگر بآن جذبۀ الهیّه حضرت آدم میماند و وارد در ملک نمی شد اینهمه بساط رحمت در دنیا و آخرت بسط پیدا نمیکرد انتهى .

و بالجمله مفاسد حب دنیا و مصائب دلبستگی بلذائذ آن بیش از آن است که در این اوراق نوشته شود پس بر طالب آخرت لازم است که دامن همت بکمر زند و بهر وسیله ای که ممکن است پیوند دل را از دنیا بگسلد و ریشه محبت آن را خشک و با افلاست نماید تا از خطرات و عواقب سوء آن که برباد رفتن ایمان

و آشفتگی امور دنیا و آخرت است محفوظ و در امان باشد و ما پیش از این مطالبی درباره علاج حب دنیا یاد آور شدیم اینجانب نیز بواسطه اهمیت موضوع تذکراتی میدهم شاید اسباب تنبّه خاطری شود و من الله التوفیق .

از جمله اعمالی که باعث دل سردی از لذائذ دنیا و ضعف علاقه بآن و احیاناً موجب قطع رشته دوستی با دنیا است زیارت اهل قبور رفتن است و این از آن جهت است که رفتن بگورستان در تذکّر مرگ اثری عمیق دارد و پیش از این گفتیم که ائمه دین دستور داده اند برای زهد در دنیا از داروی یاد مرگ باید استفاده شود و در دستورات دینی آمده است که هر وقت خیلی خوشحال و فرحناک بودی و یا خیلی افسرده و غمناک شدی زیارت اهل قبور برو زیرا دیدن آن منظره غم انگیز و تصوّر حال عزیزان و متأسفان در دنیا که در زیر خاک خفته اند باعث برطرف شدن آن حالت فرح فوق العاده است که منشأ غفلت بلکه عین غفلت است و موجب قطع رابطه محبت میان بنده و خدا است چنانچه در آیه شریفه است ان الله لا يحب الفرحین و در روایت است ان الله اذا احب عبدا جعل في قلبه نايحة من الحزن .

ایکله در نعمت و نازی بجهان غرقه مشو

که محال است در این دایره امکان خلود

و نیز با مشاهده آن وضع متوجه میشود که اولاً همه گرفتاری های دنیا پس از چند روزی بیابان میرسد مانند همین افرادی که از قید گرفتاریهای دنیا رها و در گورها بخواب ابدی فرو رفته اند . بگفته سعدی

ایکله در شدت فقری و پریشانی حال

صبر کن کاین دوسه روزی بسر آید معدود

و ثانیاً متوجه میشود که گرفتاری و ابتلای بزرگی در پیش دارد که ناراحتیهای دنیا در جنب آن ناچیز است و این يك مطلب روانی است که هر گاه انسان خود را با مصیبتی بزرگ مواجه دید مصائب کوچکتتر را فراموش میکند

و شاید یکی از معانی آیه شریفه **أَلْهَيْكُمْ التَّكَاثُرُ حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ** همین مطلب باشد که تذکر دادیم گرچه این معنی را در هیچ تفسیری ندیده‌ام .

و نیز از جمله اعمالی که شرعاً مستحب است و در روایات فضیلت بسیار برای آن ذکر شده و نتایج اجتماعی مفیدی هم دارد و نیز در کم کردن علاقه بلذات دار غرور اثر بسزائی دارد عیادت بیماران است و این عمل شریف مخصوصاً در این روزگار که بیماران بسیار در يك جا جمعند و از بیماریهای کونا کون در رنجند و مینانند و در بیمارستانها بروی عیادت کنندگان باز است و در دسترس همگان است و صاحبان دلهای گرفتار بحب دنیا را فرصت مناسبی است که بهره‌های کونا کون از فرصت بنمایند ولی افسوس که گریبان ما بیچاره‌ها آنچنان دردست نفس و شیطان است که مجال اندیشیدن در رهائی نداریم و از فکر معالجه دردها غافلیم .

بزرگی فرماید : در حدیث است که اوّل کسی را که بدوزخ اندازند دنیا باشد بصورت عجزه‌ای او را بر لب دوزخ آورند و سرنگون در آتش اندازند و بعد از آن دوستان او در عقب وی در دوزخ افتند که المرء مع من احب هر کس امروز از دنیا نمیتواند برید فردا نیز از وی نتواند برید و با او بدوزخ خواهد رفت و آنکه محبت دنیا را از دل بیرون کرد و محبت حق تعالی را بجای او قرار داد در جوار خدا در حظیره قدس فی مقعد صدق عند ملک مقتدر خواهد بود وَ فِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ .

استاد الهی ما در بیان تطهیر قلب که سائر حقیقی است و باید تطهیر شود فرماید : و دیگر تطهیر از اعتماد بخلق است که آن شرك خفّی بلکه نزد اهل معرفت شرك جلی است و آن تطهیر حاصل شود بتوحید فعلی حق جلّ و علا که سر چشمه جمیع طهارات قلبیه است و باید دانست که مجرد علم برهانی و قدم تفکری در باب توحید فعلی نتیجه مطلوبه ندارد بلکه گاه شود که کثرت اشتغال بعلوم برهانیّه سبب ظلمت و کدورت قلب شود و انسان را از مقصد اعلی باز دارد

و در این مقام گفته اند الْعِلْمُ هُوَ الْحِجَابُ الْأَكْبَرُ، بمعنیده نویسنده جمیع علوم، عملی است حتی علم توحید شاید از کلمه توحید که تفعلیل است عملی بودن آن نیز استفاده شود چه که بحسب مناسبت اشتقاق، توحید، از کثرت رو بوحده رفتن و جهات کثرت را در عین جمع مستهلك و مضمحل نمودن است و این معنی بابرهان حاصل نیاید بلکه بریاضات قلبیه و توجه غریزی بمالك القلوب باید قلب را از آنچه برهان افاده نموده آگاه نمود تا حقیقت توحید حاصل شود بلی برهان بمامیگوید: لَا مُؤْتِرَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ و این یکی از معانی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ است و بیرکت این برهان دست تصرف موجودات را از ساحت کبریای وجود کوتاه میکنیم و ملکوت و ملک عوالم را بصاحبش رد میکنیم و حقیقت لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَ هُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ وَ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ رَا اظهار میکنیم ولی تا اینمطلب برهانی بقلب نرسیده و صورت باطنی قلب نشده ما از حد علم بحد ایمان نرسیده ایم و از نور ایمان که مملکت باطن و ظاهر را نورانی کند بهره و نصیبی نداریم و از این جهت است که با داشتن برهان بر این مطلب شامخ الهی باز در تکثیر واقعیم و از توحید که قرّة العین اهل الله است بی خبریم کوس لَمْ يُؤْتِرْ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ میزنیم و چشم طمع و دست طلب پیش هر کس و نا کس داریم.

پای استدلالیان چوبین بود پای چوبین سخت بی تمکین بود

و این تطهیر، از مقامات بزرگ سالکین است و پس از این مقام مقامات دیگری است که از حد ما خارج است

نویسنده گوید؛ تطهیر قلب از اعتماد بخلق یکی از ابواب بزرگ معرفت و از شئون توکل است که در آیه شریفه شرط ایمان شمرده شده است قال تعالی شَأْنُهُ وَ عَلَى اللَّهِ فَتَوَكَّلُوا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ و صاحب توکل حائز مقام والا و بسیار بلند پایه محبوبیت ذات اقدس الهی است چنانچه فرماید ان الله يحب المتوكلين فیاله من مقام ما اجله و اسناه در کافی شریف از امام صادق علیه السلام روایت میکنند که

آنحضرت در یکی از کتابهای آسمانی قرائت فرموده است که خدایتعالی میفرماید
وَعِزَّتِي وَجَلَالِي وَمَجْدِي وَارْتِفَاعِي عَلَى عَرْشِي لَا قُطْعَنٌ أَمَلُ كُلِّ مُؤْمِلٍ (مِنَ النَّاسِ)
غَيْرِي بِالْيَأْسِ وَلَا كُسُونَهُ نُوبَ الْمَذَلَّةِ عِنْدَ النَّاسِ وَلَا نَجِيئَهُ مِنْ قُرْبِي وَلَا بَعْدَتَهُ مِنْ
وَصَلَّى أَيُّومِلُ غَيْرِي فِي الشَّدَائِدِ وَالشَّدَائِدُ بِيَدِي وَيَرْجُو غَيْرِي وَيَقْرَعُ بِالْفِكْرِ بَابَ
غَيْرِي وَيَبْدِي مَفَاتِيحَ الْأَبْوَابِ وَهِيَ مُغْلَقَةٌ وَبَابِي مُفْتُوحٌ لِمَنْ دَعَانِي فَمَنْ ذَا الَّذِي أَمَّلَنِي
لِنَوَائِبِهِ فَقَطَعْتُهُ دُونَهَا؟ وَمَنْ ذَا الَّذِي رَجَانِي لِعَظِيمَةِ فَقَطَعْتُ رَجَاءَهُ مِنْنِي؟ جَعَلْتُ آمَالَ
عِبَادِي عِنْدِي مَحْفُوظَةً فَلَمْ يَرْضَوْا بِحِفْظِي وَمَلَأْتُ سَمَوَانِي مِمَّنْ لَا يَمْلُ مِنْ تَسْبِيحِي
وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ لَا يَغْلُقُوا الْأَبْوَابَ بَيْنِي وَبَيْنَ عِبَادِي فَلَمْ يَتَّقُوا بِقَوْلِي أَلَمْ يَعْلَمُوا (أَنْ) مَنْ
طَرَفَتْهُ نَائِبَةٌ مِنْ نَوَائِبِي أَنَّهُ لَا يَمْلِكُ كَشْفُهَا أَحَدٌ غَيْرِي إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْنِي فَمَا لِي أَرَاهُ
لَاهِيًا عَنِّي أَعْطَيْتُهُ بِجُودِي مَا لَمْ يَسْأَلْنِي ثُمَّ انْتَزَعْتُهُ عَنْهُ فَلَمْ يَسْأَلْنِي رَدَّهُ وَسَأَلَ غَيْرِي
أَفِيرَانِي أَبَدُ بِالْعَطَاءِ قَبْلَ الْمَسْئَلَةِ ثُمَّ أَسْأَلُ فَلَا أُجِيبُ سَائِلِي؟ أُبْخِيلُ أَنَا فَيَبْخِلُنِي عَبْدِي؟
أَوْ لَيْسَ الْجُودُ وَالْكَرَمُ لِي؟ أَوْ لَيْسَ الْعَفْوُ وَالرَّحْمَةُ بِيَدِي؟ أَوْ لَيْسَ أَنَا مَحْبُورٌ إِلَّا مَا لِي
فَمَنْ يَقْطَعُهَا دُونِي؟ أَفَلَا يَخْشَى الْمُؤْمِلُونَ أَنْ يُؤْمِلُوا غَيْرِي؟ فَلَوْ أَنَّ أَهْلَ سَمَوَانِي
وَأَهْلَ أَرْضِي أَمَلُوا جَمِيعًا ثُمَّ أُعْطِيتُ كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مِثْلَ مَا أَمَلَ الْجَمِيعُ مَا
أَنْتَقَصَ مِنْ مُلْكِي مِثْلَ حُضْوِ ذَرَّةٍ وَكَيْفَ يَنْقُصُ مُلْكُ أَنَا قَيْمُهُ؟ فَيَا بؤْسَ الْإِقَانِطِينَ
مِنْ رَحْمَتِي وَ يَا بؤْسَ لِمَنْ عَصَانِي وَلَمْ يُرَاقِبْنِي .

یعنی بعزت و جلال و بزرگواری و مقام سلطنتم سو گند که حتما هر کس
را که بجز از من آرزوئی کند بناکامی اش کشانم و جامه خواری در نزد مردم را
بر اندامش کنم و از مقام قرب خودم بکنارش زنم و از وصل خویش دورش سازم
آیا در سختی ها بجز من از دیگری آرزو مند است و حال آنکه سختی ها بدست من
است و آیا بغیر من امیدوار است و باینجه فکر در دیگری را میکوبد و حال آنکه
کلید درهای بسته بدست من است این در خانه من است که بروی هر کس که مرا
بخواند باز است ، چه کسی مرا در مصیبت های خود مورد آرزوی خویش ساخت که

من او را بآرزویش نرساندم؟ و چه کسی در پیش آمد بزرگی که برای او کرده بود بمن امیدوار شد که من امید او را از خودم بریدم؟ من آرزوهای بندگانم را در خزانه غیبم برای آنان نگهداری کردم ولی آنان نگهداری من راضی نشدند و من آسمانهایم را با فرشتگانی که با نیروی خستگی ناپذیر به تسبیح من مشغولند پر کردم و بآنان دستور دادم که درهای اجابت را میان من و بندگانم نبندند ولی بندگان من بگفته من اعتماد نکردند، کسیکه مصیبتی از مصیبت‌های من بر او شبیخون زند مگر نمیداند که بجز من احدی بر طرف کردن آن را نتواند مگر پس از آنکه از طرف من اذنش دهند پس چرا آن مصیبت زده از من غافل است؟ این من بودم که با جود خود آنچه را که از من نخواستہ بود باو عطا کردم سپس آنگاه که داده خود را از او بازپس گرفتم از من بازخواست و ازدیگری خواستار شد مگر چنین پنداشت که من پیش از در خواست بعطا پیش دستی میکنم ولی پس از آنکه مورد در خواست شدم در خواست کننده را پاسخ نمیدهم؟ مگر من بخیلیم که بنده من مرا به بخل نسبت میدهد؟ مگر بخشش و بزرگواری مخصوص من نیست؟ مگر گذشت و آمرزش در دست من نیست؟ مگر من محل آرزوها نیستم؟ چه کسی بجز من بآرزوها پایان می بخشد؟ آرزومندانی که جز مرا آرزو کنند مگر نمی هراسند؟ اگر اهل آسمانهایم و اهل زمینم همگی بیکبار دست امید و آرزو بسوی من دراز کنند و من بهر يك از آنان باندازه آرزوی همگی شان عطا کنم از ملك من بقدر ذره‌ای از ذره کم نشود و چگونه کم شود ملکی که من خود قیوم و سازنده آنم ای بیچاره آنانکه از رحمت من نا امیداند و ای بدبخت کسیکه مرا معصیت کند و مراقب حضور من نباشد.

و نیز در کافی از امام موسی بن جعفر علیه السلام روایت میکنند که آنحضرت در بیان معنای آیه شریفه وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ فرمودند: التَّوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ عَلَى دَرَجَاتٍ : مِنْهَا أَنْ تَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ فِي أُمُورِكَ كُلِّهَا فَمَا فَعَلَ بِكَ كُنْتُ عَنْهُ

راضياً تَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَأْلُوكَ خَيْراً وَفَضْلاً وَتَعْلَمُ أَنَّ الْحُكْمَ فِي ذَلِكَ لَهُ فَتَوْكَتْلُ عَلَى اللَّهِ بِتَقْوِيضِ ذَلِكَ إِلَيْهِ وَتَقْبُلُ بِهِ فِيهَا وَفِي غَيْرِهَا .

یعنی تو کُلّ بر خداداد جانی دارد از جمله آنها آنکه در همه کار هایت بخداوند تو کُلّ کنی و هر چه با تو کرد از خداوند راضی باشی و بدانی که خداوند هیچ خیر و فضلی را از تو دریغ نمیکند و بدانی که حکومت در امور با خدا است پس با واگذاری کارها بخدا تو کُلّ باز کن و در کارهای خود و همه کارها اطمینان خاطرت بخدایتعالی باشد. از این روایات و بقیه روایات استفاده میشود که تو کُلّ ثمرای است از ثمرات شجره طیبه توحید که در قلب انسان ریشه دوانده باشد و اصلها ثابت و فرعها فی السماء تونی اکلها کُلّ حین باذن ربّها و بدون رسیدن باین مقام بوئی از توحید عرفانی و حقیقی بمشام کسی نرسد و راهی بمحفل قرب و مجلس انس نخواهد داشت چنانچه در روایت اوّل بدان اشاره فرمود: لَا تُحْيِيَنَّ مِنْ قُرْبِي وَلَا بُعْدِي مَنْ وَصَلَنِي وَإِيمَانُ كَيْهَ تَوْكُلُ است برای کسی دست میدهد که از حدود اقرار زبان و تصدیق عقلی گذشته و بحریم قلب وارد شود و کلمه مبارکه لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ و ایمان بقدرت مطلقه حق تعالی که معنای لَهُ الْمُلْكُ است و ایمان بحدود و حکمت ذات مقدّس که مدلول وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ است باقلم عقل بر لوح دل نگاشته شود و معنای این کلمات وصف لازم قلب گردیده و غالب بر او شود در چنین حالی اگر گفت لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اساس تو کُلّ را در دل خود تاسیس نموده است البتّه این ایمان حاصل نمیشود مگر باتقوای تامّ و مجاهدت و ریاضات شرعی تا در اثر آنها اشراح صدری بسالك دست دهد و سینه اش محلّ اشراق نور توحید حق شود چنانچه در آیه شریفه أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ بآن اشاره شده است آنگاه در پرتو نور حق به بیند که فاعلیّت مطلقه دار وجود در انحصار ذات الهی است و متفرد در ابداع و اختراع است از خلق و رزق و

عطا و منع و حیات و موت و غنا و فقر و هر آن چیزی که نام مخلوق بر آن گذاشته میشود و چون این حال برای قلب او منکشف شد توجه‌اش از ماسوا معطوف گشته و تنها بخدایتعالی امید بسته و تنها از او بيمناك گردد و بغیر اوثقة و اعتماد نکنند زیرا مییابد که همه مستخر قدرت اویند و هیچ ذره‌ای را در آسمانها و زمین استقلال نیست فسبحان الذی بیده ملکوت کل شیء و ما من دابة الا هو آخذ بناصيتها و اگر این اشراح صدر و این مکاشفه دل برای کسی نشده باشد لا محالة در حد اسباب و علل توقف خواهد کرد و مثل مورچه‌ای است که بر روی صفحه کاغذی در حرکت است و می بیند که نوک قلمی با گردش خود صفحه را سیاه میکند و میدان دیدش آن وسعت را ندارد که انگشت یا دست را به بیند تا چه رسد بنویسنده و اراده‌ای که در وجود او است ولیکن .

دیده می‌خواهم که باشد شه‌شناس تا شناسد شاه را در هر لباس

دیده می‌خواهم سبب سوراخ کن تا سبب را بر کند از بیخ و بن

سیدنا الاستاد روحی فداه در شرح حدیثی که از امام موسی بن جعفر علیه السلام

نقل شد پس از نقل تعبیراتی از بزرگان در معنای تو کُل ماوند آنچه صاحب منازل السائرین فرماید : التَّوَكُّلُ كَلَةُ الْأَمْرِ كُلِّهِ إِلَى مَالِكِهِ وَالتَّوَكُّلُ عَلَى وَكَلَتِهِ: تو کُل واکنداری همه کارها است بخدا و بروکالت خدا اعتماد کردن است و بعضی از عرفا فرماید التَّوَكُّلُ طَرْحُ الْبَدَنِ فِي الْعُبُودِيَّةِ وَتَعَلُّقُ الْقَلْبِ بِالرُّبُوبِيَّةِ تو کُل آنست که بدن را در بندگی رها کند و دل را بر ربوبیت به بندد و بعضی دیگر فرماید التَّوَكُّلُ عَلَى اللَّهِ انْقِطَاعُ الْعَبْدِ فِي جَمِيعِ مَا يَأْمُلُهُ الْمَخْلُوقِينَ تو کُل بخدا آنست که بنده در همه آرزوهایش که از مخلوق دارد بخدا منقطع شود .

بگفته حافظ :

با تو پیوستم و از غیر تو دل بیریدم

آشنای تو ندارد سر بیگانه و خویش

میفرماید: علم بر درجات تو کُل مبتنی است بر علم بر درجات در معرفت ربوبیت حق جلّ جلاله و آنگاه فرماید: که یکی از اصول معارف که کثیری از معارف و مقامات سالکین بدون آن حاصل نشود علم بمقام ربوبیت و مالکیت حق است و کیفیت تصرف ذات مقدّس است در امور، وما وارد در این بحث از وجهه علمی نشویم زیرا آن مبتنی است بر تحقیق جبر و تفویض، فقط بیان درجات مردم را در معرفت بآن مینمائیم پس گوئیم:

که مردم در معرفت ربوبیت ذات مقدّس بسی مختلف و متفاوتند عامّه موحدین حق تعالی را خالق مبادی امور و کلیات جواهر و عناصر اشیاء میدانند و تصرف او را محدود میدانند و احاطه ربوبیت را قائل نیستند اینها بحسب لقلقه لسان گاهی میگویند مقدّر امور، حق است و همه چیز در تحت تصرف او است و هیچ موجودی بی اراده مقدّسه او موجود نشود ولی صاحب این مقام نیستند نه علماً و نه ایماناً و نه شهوداً و وجداناً ایندسته از مردم که خود نیز کوئی داخل آنها هستیم علم بر ربوبیت حق تعالی ندارند و توحید شان ناقص و از ربوبیت و سلطنت حق محجوبند باسباب و علل ظاهره و دارای مقام تو کُل نیستند جز لفظاً و ادعائاً و لهذا در امور دنیا بهیچ وجه اعتماد بر حق نکنند و جز باسباب ظاهره و مؤثرات کونیّه بچیز دیگر متشبّث نشوند و اگر گاهی در ضمن، توجهی بحق کنند و از او مقصدی طلبند یا از روی تقلید است یا از روی احتیاط است زیرا که ضرری در آن تصوّر نکنند و احتمال نفع نیز میدهند در این حال رانجه‌ای از تو کُل در آنها است ولی اگر اسباب ظاهره را موافق بینند بکلی از حق تعالی و تصرف او غافل شوند و اینکه گویند تو کُل منافات ندارد با کسب و عمل مطلب صحیح است بلکه مطابق برهان و نقل است ولی قطع احتیاج از ربوبیت و تصرف حق، و مستقلّ شمردن اسباب، منافی تو کُل است.

این دسته از مردم که در کارهای دنیائی هیچ تمسّک و تو کُلی بحق ندارند

راجع بامور آخرت خیلی لاف از توکل میزنند در امر علم و معرفت یا تهذیب نفس و عبادت و اطاعت که تهاون کنند و سستی و تنبلی نمایند فوراً اظهار اعتماد بر حق و فضل او و توکل بر او نمایند میخواهند بدون سعی و عمل (خدا بزرگ است) و (متوکلیم بفضل خدا) درجات آخرتی را تحصیل کنند در امور دنیا گویند سعی و عمل با توکل و اعتماد بحق منافات ندارد و در امور آخرت سعی و عمل را منافی با اعتماد بفضل حق و توکل بر او شمرند این نیست جز مکاید نفس و شیطان زیرا که اینها نه در امور دنیا متوکلند و نه در امور آخرت و در هیچ يك اعتماد بحق ندارند لکن چون موردینوی را اهمیت میدهند باسباب متشبث میشوند و بحق و تصرف او اعتماد نکنند و بعکس، کارهای آخرت را چون اهمیت نمیدهند و ایمان حقیقی بیوم معاد و تفصیل آن ندارند برای آن عذری میتراشند.

گاهی میگویند: خدا بزرگ است گاهی اظهار اعتماد بحق و شفاعت شافعین میکنند با آنکه تمام این اظهارات جز لقلقه لسان و صورت بی معنی چیز دیگر نیست و حقیقت ندارد.

طایفه دوم اشخاصی هستند که یا بابرهان یا بانقل معتقد شدند و تصدیق کردند که حق تعالی مقدر امور است و مسبب اسباب و مؤثر در دار وجود و قدرت و تصرف او محدود بعدی نیست اینها در مقام عقل توکل بحق دارند یعنی ارکان توکل پیش آنها عقلاً یا نقلاً تمام است از این جهت خود را متوکل دانند و دلیل بر لزوم توکل نیز اقامه کنند زیرا که ارکان توکل را ثابت نمودند و آن چند چیز است یکی آنکه حق تعالی عالم با احتیاج عباد است یکی آنکه قدرت دارد بر رفع احتیاجات و یکی آنکه بخل در ذات مقدسش نیست یکی آنکه رحمت و شفقت بر بندگان دارد پس لازم است توکل کردن بر عالم قادر غیر بخیل رحیم بر بندگان زیرا که قائم بمصالح آنها میشود و نگذارد از آنها مصلحتی فوت شود گرچه خود آنها مصالح را از مفسد تمیز ندهند این طایفه گرچه علماً متوکلند

ولی بمرتبه ایمان نرسیده اند و از اینجهت در امور متزلزلند و عقل آنها باقلب آنها در کشمکش است و عقل آنها مغلوب است زیرا که قلوب آنها متعلق باسباب است و از تصرف حق محجوب است طایفه سوم آنانند که تصرف حق را در موجودات بقلوب رسانده و قلوب آنها ایمان آورده باینکه مقدّر امور حق تعالی و سلطان مالک اشیا او است و با قلم عقل در الواح دلها ارکان تو کتل را نگاشته اند اینها صاحب مقام تو کتل هستند ولی این طایفه نیز در مراتب ایمان و درجات آن بسیار مختلفند تا بدرجه اطمینان و کمال آن رسد که آنوقت درجه کامله تو کتل در قلوب آنها ظاهر شود و متعلق و دل بستگی باسباب پیدا نکنند و دل آنها چنک بمقام ربوبیت زند و اطمینان و اعتماد باو پیدا کند چنانچه آن عارف تو کتل را تعریف کرد بطرح بدن در راه عبودیت و تعلق قلب بر ربوبیت، اینها که ذکر شد در صورتی است که قلب در مقام کثرت افعالی واقع باشد والا از مقام تو کتل بگذرد و خارج از مقصود گردد پس معلوم شد که تو کتل را در جاتی است و شاید درجه ای را که حدیث شریف متعرض است تو کتلی است که در طایفه دوم باشد زیرا که مبادی آنرا علم قرار داده و شاید اشاره بدرجات دیگر که در اعتبار دیگر است باشد زیرا که از برای تو کتل درجات دیگر بتقسیم دیگر هست و آن چنان است که همانطور که در درجات سلوک، اصحاب عرفان و ریاضت از مقام کثرت بوحدت مثلاً کم کم میرسند و در فزای مطلق افعالی دفعته واقع نشوند بلکه تدریجاً شوند اوّل در مقام خود و پس از آن در سایر موجودات مشاهده شود، حصول تو کتل و رضا و تسلیم و سایر مقامات نیز بتدریج گردد ممکن است اوّل در پاره ای امور و در اسباب غائبه خفیه تو کتل کنند پس از آن کم کم بمقام تو کتل مطلق رسند چه اسباب ظاهره جلیه داشته باشد یا اسباب باطنه خفیه و چه در کارهای خود باشد یا بستگان و متعلقان خود از اینجهت در حدیث شریف فرمود یکی از درجات آن آنست که در تمام امور تو کتل کنی.

فصل بدانکه تفویض نیز غیر از توکّل است چنانچه ثقه غیر از هر دواست و از اینجهت آنها را در مقامات سالکان جدا گانه شمرده اند خواه فرماید : التَّفْوِیْضُ أَلَطْفُ إِشَارَةٍ وَأَوْسَعُ مَعْنًا مِنَ التَّوَكُّلِ ثُمَّ قَالَ التَّوَكُّلُ شُعْبَةٌ مِنْهُ يَعْنِي تَفْوِیْضٌ لَطِيفٌ نَرَوْدَقِیْقْتَرُ از توکّل است زیرا که تفویض آنست که بنده حول وقوت را از خود نبیند و در تمام امور خود را بی تصرف داند و حق را متصرف و اما در توکّل چنان نیست زیرا که متوکّل حق را قائم مقام خود کند در تصرف و جلب خیر و صلاح، و اما اوسع است و توکّل شعبه ای است از آن زیرا که توکّل در مصالح

است بخلاف تفویض که در مطلق امور است و نیز تو کُل نمیباشد مگر پس از وقوع سبب موجب تو کُل یعنی امریکه در آن تو کُل میکند بنده برخدا، مثل تو کُل پیغمبر و اصحابش در حفظ از مشرکین و قتیکه گفته شد بآنها **إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَرَاذَهُمْ إِيْمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ** و اما تفویض قبل از وقوع سبب است چنانچه در دعای مروی از رسول خدا است **اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْلَمْتُ نَفْسِي إِلَيْكَ وَالْجَأْتُ ظَهْرِي إِلَيْكَ وَفَوَّضْتُ أَمْرِي إِلَيْكَ** و گاهی بعد از وقوع سبب است مثل تفویض مؤمن آل فرعون .

این که ذکر کردم محصل ترجمه شرح عارف معروف عبدالرزاق کاشانی است از کلام جناب عارف کامل خواجه عبدالله بامختصر تفاوت و اختصار و کلام خواجه نیز دلالت بر آن دارد ولیکن در بودن تو کُل شعبه‌ای از تفویض نظر است و در اعم^۱ شمردن تفویض را از تو کُل مسامحه واضح است و نیز دلیلی نیست بر آنکه تو کُل بعد از وقوع سبب است بلکه در هر دو مورد جای تو کُل هست^(۱) و اما در حدیث شریف که فرموده است **فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ بِتَفْوِضِ ذَلِكَ إِلَيْهِ** تواند بود که چون تو کُل نیست مگر با رؤیت تصرف خویش لهذا برای خود وکیل اتخاذ نموده در امری که راجع بخود میداند حضرت خواسته است او را ترقی دهد از مقام تو کُل بتفویض و باو بفهماند که حق تعالی قائم مقام تو نیست در تصرف بلکه خود متصرف ملک خویش و مالک مملکت خود است خواجه نیز در منازل السائرین در درجه ثالثه تو کُل تنبیه باین معنی داده است .

و اما ثقة نیز غیر از تو کُل و تفویض است چنانچه خواجه فرموده **الثِّقَةُ سَوَادُ عَيْنِ التَّوَكُّلِ وَنُقْطَةُ دَائِرَةِ التَّفْوِضِ وَسُوْدَا قَلْبِ التَّسْلِيمِ** یعنی مقامات ثلاثه بدون آن حاصل نشود بلکه روح آن مقامات ثقة بخدای تعالی است و تا بنده وثوق

(۱) در آیات متعددی کلمه توکل بدون ذکر وقوع سبب آمده است مانند **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا**

هو و علی الله فیتوکل المؤمنون ، مؤلف .

بحق تعالی نداشته باشد دارای آنها نشود .

پس معلوم شد نکته آنکه حضرت پس از توکل و تفویض فرمودند: **إِنِّي بِهِ** **فِيهَا وَفِي غَيْرِهَا** وما این بحث را ختم میکنیم بذکر **يَا** روایت شریف در کافی شریف از امام صادق **عَلَيْهِ السَّلَام** روایت میکند **أَوْحَى اللَّهُ إِلَى دَاوُدَ مَا اعْتَصَمَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي** **دُونَ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِي عَرَفْتُ ذَلِكَ مِنْ نَيْتِهِ ثُمَّ يَكِيدُهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ إِلَّا** **جَعَلْتُ لَهُ الْمَخْرَجَ مِنْ بَيْنِهِنَّ** **وَمَا اعْتَصَمَ عَبْدٌ مِنْ عِبَادِي بِأَحَدٍ مِنْ خَلْقِي عَرَفْتُ ذَلِكَ مِنْ** **نَيْتِهِ إِلَّا قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَأَسَخَطْتُ الْأَرْضَ مِنْ تَحْتِهِ وَلَمْ** **أُبَالِ بِأَيِّ وَادٍ هَلَكَ خَدَاوِدُ** بداد و حی فرمود هیچ بنده ای از بندگان من نیست که فقط بمن متوسل شود نه بر احدی از مخلوقات من و بدانم که نیتش فقط من هستم **آنگاه اگر آسمانها و زمین و هر کس که در آنها است در مقام کید او بر آیند مگر آنکه برای او از میان همه این کید کنندگان راه نجاتی قرار میدهم و** **هیچ بنده ای از بندگان من نیست که بیک نفر از مخلوق من متوسل شود و بدانم** **که نیتش توسل با او است مگر آنکه اسباب آسمانها و زمین را از دسترس او قطع** **میکنم و زمین را در زیر پای او بر او خشنماک میکنم و اهمیت نمیدهم که در** **کدام بیابان بهلاکت رسید .**

فصل : در آداب معنوی ستر عورت

وَمِنْ عَهْدِ لُؤْلُؤَانَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ كَتَبَهُ لِلْأَشْتَرِ النَّخَعِيِّ فَاسْتُرَ الْعَوْرَةَ مَا **اسْتَطَاعَتْ يَسْتُرُ اللَّهُ مِنْكَ مَا تُحِبُّ سِتْرُهُ مِنْ رَعِيَّتِكَ .**

عورت یا بمعنای قسمتی از بدن است که باید از انظار پوشیده گردد و آن در مرد از ناف تا زانو است چنانچه در منتهی الارب است و باینمعنی زن را تمام بدن عورت است بجز آنچه بحکم ضرورت استثناء شده است و یا بمعنای رخنه در سر حد ملک و در صف لشکر و در حصار که از آن بیم باشد و باینمعنا است آیه **شَرِيفُهُ يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ .**

و در معنای اوّل دو جهت منظور میشود یکی آنکه مستور داشتن آن لازمه رعایت ادب است و مکشوف بودنش ترك ادب بشمار میرود و شاید معنایی که از منتهی الارب نقل شد ناظر باینجهت باشد و دیگر آنکه مستور بودنش ضروری و کشفش موجب شرم و خجلت زده گی است و آن قسمت مخصوصی از بدن است که محلّ اصلی شهوت جنسی نیز در آن قسمت است و راغب که عورت را بمعنای سَوَاءُ الرَّجُلِ گفته است ناظر باین قسمت بوده است .

و بعضی از محققین میفرماید : معنای اصلی عورت عبارت از میل است و آیۀ ای که ذکر شد بهمین معناست یعنی خانه های ماشکست برداشته و مایل بسقوط و فرو ریختن است و شخص دو بین را که اعور گویند بهمین لحاظ است زیرا حدقه های چشم اش هر دو بیک جهت مایل است .

بنابمعنای اوّل ، ستر عورت در نماز اشاره بآن است که سالک الی الله را لازم است در معراج قرب و طیّ راه وصول آنچه از اسرار الهی بر او مکشوف میشود ازنا اهل مستور بدارد که مقتضای ادب سلوک این است و ترك آن موجب محرومیت از فیض ربّ است چنانچه عارف رومی فرماید .

از خدا جوئیم توفیق ادب بی ادب محروم ماند از فیض رب
و این یکی از آداب مهمّه سلوک است و مشایخ عرفان که صاحب مکتب تربیتی هستند در تادّب سالک باین ادب سعی بلیغ داشتند زیرا در کشف اسرار ، خطر هائی است هم برای سالک و هم برای طرف مقابل اما خطرش از برای سالک از آن جهت است که سالک تا عالم نفس را بکلی پشت سر نهاده و وارد عالم روح نشود قوای نفس و جنود جهل در تمام امور او دخالت دارند و تمحیص و تخلیص تامّ از هوای نفس برای او یا امکان پذیر نیست و یا بسیار مشکل است و در اینصورت در افشای مشاهدات غیبی و مکاشفات معنوی خوف این هست که با تصرّف نفس و شیطان، سالک بطرف ریا و نظاهر و تفاخر و خود فروشی کشیده شود و بزرگترین سدّ راه

سلوك ایجاد گردد .

و بدین معنی اشاره فرمود رسول خدا ﷺ در روایتی که در کافی است که فرمود
 طوبی لِعَبْدٍ نَوْمَهُ عَرَفَهُ اللَّهُ وَلَمْ يَعْرِفْهُ النَّاسُ أُولَئِكَ مَصَابِيحُ الْهُدَى وَيَنَابِيغُ الْحِلْمِ يَنْجَلِي عَنْهُمْ
 كُلُّ قِتْنَةٍ مُظْلَمَةٍ لَيْسُوا بِالْمَذَابِيغِ الْبَذَرِ وَلَا بِالْجُفَاءِ الْمَرَاتِينِ: خوشا بحال بنده گمنام
 که فقط خدایتعالی او را بشناسد و مردم او را نشناسند آنان چراغهای هدایت و
 سرچشمه های حلم اند هر گونه گرفتاری ظلمت افزا در نظر آنان روشن میشود
 آنان کسانی هستند که افشاء سر نکند و آنچه دانند اظهار ننمایند و ستمکار و ریاکار
 نباشند، و گمان نشود که ریا اختصاص بعبادات دارد بلکه ریا در عقاید و معارف الهیه
 از جمیع اقسام ریاها سخت تر و عاقبتش و خیمت راست و ظلمتش از همه ریاها بیشتر
 و بالاتر است و اینجا محل شرح آن نیست و اما خطرش از ناحیه شنونده نا اهل
 محتاج به بیان نیست که چه بسا الحاد و انکار که گریبان گیر شنونده شود بواسطه
 نداشتن تحمل و استعداد درک مطلب لذا پیشوایان دین تا کید شدید در حفظ اسرار
 از نا اهل فرموده اند چنانچه امام حسن عسکری علیه السلام در ذیل توفیق اسحق بن اسمعیل
 مرقوم فرمود فَلَا تَنْتَرَنَّ الدُّرَّ بَيْنَ أَطْلَافِ الْخَنَازِيرِ وَلَا كَرَامَةَ لَهُمْ: دانه های در را در
 میان دست و پای خو کها پنخش مکن که هیچ احترامی ندارند و امیر المومنین و
 سید العارفین در حالیکه اشاره بسینه مبارک میکرد فرمود: إِنْ هَذَا الْعِلْمُ أَجْمَعًا
 لَوْ أَصَبْتُ لَهُ حَمَلَةً: در این سینه دانشی است ابداشته اگر برای آن افرادی مییافتم
 که توان کشش آن را میداشتند... تا آنکه میفرماید: كَذَلِكَ يَمُوتُ الْعِلْمُ
 بِمَوْتِ حَامِلِيهِ این چنین است که با مرگ دانشمند دانش نیز میمیرد .

بطوریکه خواننده عزیز ملاحظه میکند امیرالمؤمنین علیه السلام ترجیح میدهد

که علم در سینه صاحبش بسینه خاك برود نه آنکه بدست غیر اهل بیفتد .

بدکهر را علم و فن آموختن دادن تیغ است دست راهزن

تیغ دادن در کف زنگی مست به که آید علم نادان را بدست

چون قلم در دست غداری فتاد لاجرم منصور برداری فتاد
و اگر عورت را بمعنائی که از راغب نقل شد بدانیم ستر عورت در نماز
اشاره بآن است که نماز گزار است که از موجبات رسوائی و قبايح معنوی بپرهیزد
و با پناه بردن بستاریت حضرت حق در مقام رفع آنها بر آید و حالت حیا و شرم
زدگی در پیشگاه الهی از ملکات زشت و اعمال ناپسند داشته باشد و در مقام آن
باشد که با خدائیکه ستاریت اش پرده بر روی اعمال و نیات او کشیده است پرده دری
نماید چنانچه امیر المؤمنین علیه السلام فرماید: وَلَا تَهْتِكُوا أَسْتَارَكُمْ عِنْدَ مَنْ يَعْلَمُ أَسْرَارَكُمْ
واز خدای ستار و غفار بخواهد تا مگر فردا که پیشگاه حقیقت شود پدید در محضر
اولیاء حق و ملائکه مقررین پرده از اعمال و اخلاق او بردارد چنانچه در دعای
مائوراست اللَّهُمَّ وَإِذْ سَتَرْتَ عَلَيَّ ذُنُوبًا فِي الدُّنْيَا قَانَا حُجَّ إِلَى سِتْرِ هَامِيكَ فِي الْآخِرَةِ
و نیز متوجه باشد همانطور که خداوند موجبات رسوائی او و سوئآت او را پرده
پوشی فرموده او نیز باید بحکم تَخَلَّفُوا بِأَخْلَاقِ اللَّهِ نسبت بعیوب برادران دینی پرده
پوش باشد تا او را بفضای معراج قرب راه دهند.

در کافی شریف عبدالله بن سنان از امام صادق علیه السلام روایت کند قُلْتُ لَهُ:
عَوْرَةُ الْمُؤْمِنِ عَلَى الْمُؤْمِنٍ حَرَامٌ؟ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ يَعْنِي سَفْلِيهِ؟ قَالَ لَيْسَ حَيْثُ تَذْهَبُ
إِنَّمَا هُوَ إِذَاعُهُ سِرِّهِ.

راوی گوید بامام صادق عرض کردم: آیا عورت مؤمن بر مؤمن دیگر حرام
است؟ فرمود: آری، عرض کردم: این بمعنای قسمت پائین پیکر او است؟ فرمود:
آنچه فکر کردی نیست مقصود آنست که راز او را فاش کند.

گرچه این روایت شریفه بمعنای سابق نیز قابل انطباق است و بهر حال
روایات در این باب بیش از آنست که در این اوراق ذکر شود.

و اگر عورت را بمعنای میل دانستیم چنانچه از بعضی محققین نقل شد ستر
عورت در نماز رمز آن خواهد بود که عارف باید اسراری را که از مقام اعلی در

نماز و مناجات و خطابات حق برای او مکشوف میشود و انوار پیرا که از جانب حق
متعال بسوی او مایل گردد از جاهلان مستور دارد تا موجب بعد از ساحت قرب
و محرومیت خویش و انکار دیگران نگردد چنانچه گفتیم
گفت آن یار کز او گشت سر دار بلند

جرمش آن بود که اسرار هویدا می کرد
آنکه چون غنچه دلش راز حقیقت بنهفت
ورق خاطر از این نکته محشّی می کرد

تحقیقی عرفانی در ستر و سائر

بدان ای عزیز که خداوند سبحان واحد وَّاحِدٌ است من جمیع الجهات یعنی هم در مقام
ذات و هم در مقام صفات و هم در مقام افعال و هم در مقام عبادت پس واجب است که عابد ،
معبود خود را واحد بیند و چیز را با او شریک قرار ندهد در همه مقامات چهار
گانه و این معنی وقتی درست آید که همه اشیاء را در جنب وجود حق تعالی مضمحل
و باطل بیند الا کُلّ شیئی ما خلا الله باطل و برای هیچ موجودی استقلال و تذوّت
نه بیند که در غیر اینصورت وجود مستقلّی سوای حضرت او و معبودی و رای او در
نظر عابد خواهد بود و به توحید در مقام عبادت نائل نخواهد گردید .

و چون باید مابین مدرک و جهت ادراک مناسبت و سنخیتی باشد پس لازم است
که خدای سبحان قوای وحدانی در عبد قرار دهد که بوسیله آن واحدی را درک
کند که ماسوا در حضرتش مضمحل و باطل باشد تا بتواند توجه کامل بالغ بسوی
چنین واحدی که از کثرت ظهور مخفی است داشته باشد و اگر جز این باشد
ادراک ممکن نیست و چون امکان ادراک نباشد توجه تام صحیح نباشد .

و آن قوه وحدانی که بوسیله آن مقام توحید در عبادت ادراک میشود عقل
است که فرمود : الْعَقْلُ مَا عُبِدَ بِهِ الرَّحْمَنُ وَ اكْتَسَبَ بِهِ الْجَنَانُ و آن همان قوه
الهی است که معانی اشیاء و اسرار آن ها را درک میکند و همان امر واحدی است

که شئون متکثره و اضافات مختلفه دارد و شجره طوبی و سدره المنتهی ناظر بهمین قوه الهی است که خدا بتهالی با آن قوه عبادت میشود چون بواسطه وحدانی بودن تواند امور متکثره مختلفه را نه بیند تا آنکه برای خدا بتهالی شریک و وزیر قرار دهد لذا می بینی که نماز و دیگر عبادات دایر مدار عقل است بک ائیب و بک اعاقب. و مکلف کسی است که بحد ظهور عقل ورشد آن برسد و اگر باین حد نرسیده باشد و یا آنکه جنون بر او عارض شده و عقلش زایل گردیده باشد قلم تکلیف از او برداشته میشود و جایز نیست او را تکلیف کردن زیرا آن نور وحدانی که بآن توحید خدا کند و ازما سوا اعراض نماید چنین شخص را نیست و فاقد شرط اول از شرایط تکلیف است و خداوند حکیم بحکمت بالغه اش نفس و جسم را مرکب ظهور آثار این قوه قرار داده است و این مرکب انتقال این نور وحدانی را متحمل است *إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْفِئَةِ إِلَّا يَشْقِي الْأَنْفُسَ*.

وایندو حامل بجهت دنائت شان و بعدشان از مبدء بجز امور متکثره مختلفه را درک نمیکنند و جز بشهواتیکه مخالف اراده حق است مایل نیستند پس واجب است پوشانیدن و پنهان داشتن شهوات ایندو در همه وقت، خصوصاً در اوقات صلوٰه و ایستادن در پیشگاه خالق سموات و واجب است توجه و التفات بنظر عقل زیرا چنانچه اشاره شد عقل بجز خدا نمی بیند و وجود مستقلی را غیر حضرت ذوالجلال نمی یابد و لذا عبادتی که بانظر عقل انجام گیرد و پای نفس و ماده در آن شرکت نداشته باشد از شوب ریا و اغراض دنیوی خالص گردد.

و این است تاویل آنچه میفرمایند عصیر غمبی پاک نمی شود مگر آنکه دو ثلث آن از بین برود که این دو ثلث نصیب شیطان است و محل بول او زیرا وجود آدمی هم چون مثلثی است که یکی از سه ضلع آن عقل است و ضلع دوم نفس و ضلع سوم جسم پس انسان یعنی عصاره و بهترین نمونه عالم ملکوت و ثمره بهشت موعود، مؤمن نشود و پاک نگردد مگر آنکه ذهاب ثلثین او بشود یعنی مقتضیات نفس و جسم

از میان رفته و تنها مقتضای عقل باقی بماند که همه خیرات از ناحیه عقل است و دوست نمیدارد عقل مگر خیر را و میل نکند جز بسوی خیر، و نفس و جسد دو عورت اند که واجبست ستر هر دو و استعمال نمیشوند در مأمور به خداوند مگر آنکه قوای شان در تحت قوه عقل در آیند و جنودشان مقهور جنود عقل شوند.

و چون جهت نفسانیت در زن بیشتر است و نیروی عقل در او کمتر پس جهت مادیت در زن اغلب است و ظلمت در او غلظ و از اینرو همه بدنش عورت است زیرا نفس بظهور خود در سراسر وجود او جاری و ساری است بخلاف مرد که جهت نفس در او بواسطه نیرومندی عقل اش ضعیف است و لذا ظهور نفس فقط در قسمتی از جسم او است پس زن را تمام بدن عورت است و واجبست ستر همه بدن مگر وجه و ظهر قدمین و کفین.

اما وجه بجهت آنکه توجّه زن بسوی خداوند بوجه است و توجّه خداوند بزین بقلب او است که وجه، وجهه آن است و قلب بواسطه آنکه محل نظر خداوند است تأثیر نفس در قلب ضعیفتر است.

و اما کفین بعلمت قلب هر دو بسوی خدایتعالی بتضرع و ابتهال و خضوع و خشوع و متد آندو برای سؤال از دربار ذوالجلال.

و اما قدمین بجهت رفتن بدر قدم بسوی خدا و محل قرب و رضای او، قَالَ مَوْلَانَا عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَسْأَلُ النَّارَ عَلَى وَجْهِ خَيْرَتِكَ لِعَظَمَتِكَ سَاجِدَةً... وَعَلَى جَوَارِحِ سَعَتٍ إِلَى أَوْطَانٍ تَعْبُدُكَ طَائِعَةً وَأُشَارَتْ بِاسْتِغْفَارِكَ مُذْعِنَةً.

و واجب است که لباس مصلی ناپاک نباشد و مغضوب نیز نبوده باشد اما نجس نباشد برای آنکه نجاست جهت اعراض است و آن ضد اقبال بسوی خداوند است پس واجب است ازاله آن.

و اما غضب نباشد بجهت آنکه غضب ظلم است و ظلم غیر جهت حق است پس صحیح نیست بودنش در نماز بیکه همه جهت حق است.

و نیز واجب است که لباس نماز گزار از اجزاء بدن حیوانی که خوردن گوشت آن حلال نیست نباشد و حتی آنکه نباید بیول و روث حیوان غیر مأکول اللحم آلوده باشد زیرا حیوانات غیر مأکول اللحم منکر ولایت اولیاء الله و منکر معادات اعداء اولیاء الله اند و در بعضی از حیوانات این انکار شدیدتر است و لذا علاوه بر حرمت و نجاست باطنی ظاهرش نیز نجس است مانند سگ و خوک و نظیر ایندو حیوان در آدمیان منکرانی هستند که علاوه بر انکار قلبی نصب عداوت نیز بظاهر بکنند که آنان نیز محکوم بنجاستند و هم چون کافرانند که فرمود ما خلق الله خلقاً انجس من الکلب و الناصب لنا اهل البیت انجس منه خداوند آفریده‌ای ناپاک تر از سگ نیافریده است ولی ناصب ما خاندان از سگ هم ناپاک تر است .

و جایز نیست برای مردان پوشیدن حریر و طلا در نماز بخلاف زنان که برای آنان جایز است و ستر باطنی این آنست که قبلاً بآن اشاره کردیم از حکومت عقل بر جسم و نفس مرد و غلبه حکم آن بخلاف زن که حکم نفس در او بر حکم عقل غالب است و چون که عقل او^۱ لاین مخلوقی است که بخداوند تعالی ایمان آورده و اشد و اعظم خلایق است از جهت خضوع برای حق و ذلت در پیشگاه او و لهذا آنچه از لباس مناسب با او است آنست که دارای خضوع و خشوع و ذلت باشد و آن لباسی است که تهیه شده باشد از زمین یا چیزی که قائم مقام آن باشد در ذلت و مسکنت مانند پوست و کرک و مو از حیوانی که مأکول اللحم باشد بشرط آنکه مرده نباشد و تزکیه شده باشد که حیوان با این اوصاف ، طیب است و طاهر و خاضع برای خدای سبحان و در جلد و پشم چنین حیوانی چیزی که منافی اخلاص در عبودیت باشد نخواهد بود پس ملایم با مقام عقل و مناسب با او است .

و اما حریر چون مأخوذ از ابریشم است و آن گرفته میشود از کرم معروف و آن کرم غیر مأکول اللحم است و از خبائث است و ابریشم در حقیقت فضله آن

کرم است پس مناسب با مقام عقل نیست و در مقام عبودیت بکار نیاید علاوه بر آنکه حریر زینت اهل دنیا است و دنیا و اهل آن مبعوض عقل و اولوالالباب است پس ملایم با عقل نیست.

و بهمین جهت پوشیدن طلا نیز در نماز جایز نیست زیرا اگر چه طلا از معادن است و معدن بزمین نزدیکتر است از نبات با اعتباری لکن چون طلا مقتضی زینت و تفاخر و تجمل است و بهمین جهت محبوب اعداء الله است و در نظر آنان معظم چنانچه اشاره بآن فرماید حکایتاً عن فرعون فلولاً القی علیه اسورة من ذهب و مقتضای عقل، زهد و اعراض از زخارف دنیا و زینت آن است و ایندو اقتضا با هم جمع نمیشود.

لذا صحیح نیست برای مردیکه غالب است بر او حکم عقل، پوشیدن حریر و طلا در حال نماز و اما زن چون حکم نفس بر او غالب است و بحکمت بالغه برای زینت و تجمل مهیا شده است لذا طبیعت زن با پوشیدن حریر و طلا ملایم و در حال نماز مجاز در پوشیدن آنها است.

و چون عقل نوری است ایض که استمداد میکند از حجاب لؤلؤ از یمین عرش اعظم پس لباس سفید اولی است بمقام عقل و لذا مستحب است که لباس نماز گزار سفید باشد و چون معلوم شد که نفس عورت است مانند جسد پس لباسی که ستر میکند این عورت را لباس تقوی است و بلباس تقوی مستور میگردد عیوب نفس و بهر مرتبه از تقوا که او را باشد بهمان اندازه عیوب و قبایح نفس مستور خواهد بود و در روز قیامت که یوم تبلی السرائر است و روزی است که میآورند اعمال را بهیئت های دنیوی شان فوجدوا ما عملوا حاضراً کسیکه متلبس شده بلباس تقوی عورتش مصون و محفوظ است و عیوب و سوائش در زیر غطاء کرم خداوندی مخفی است و کسیکه متلبس باین لباس نشده باشد فضیحت کبری و رسوائی در میان خلق اولین و آخرین از برای او خواهد بود نعموذ بالله من فضیحات

دارالبقاء پس لباس این دنیا آیت و رمزی است از لباس تقوی و بنا بر این نماز گزار باید متوجه باشد که روی کردن بخالق متعال با عورت مکشوفه علت کدورت است و موجب اعراض ملکوتیان از او و باعث بطلان صلوٰه معنوی .

سید ما اطال الله بقاءه و رزقنا لقاءه میفرماید:

چون سالک الی الله خود را حاضر در محضر مقدس حق جل و علا دید بلکه باطن و ظاهر و سر و عین خود را عین حضور یافت چنانچه از کافی و توحید روایت شده که حضرت صادق علیه السلام فرمودان روح المؤمن لاشد اتصالاً بروح الله من اتصال شعاع الشمس بها بلکه پیرهان قوی متین در علوم عالیّه بثبوت پیوسته است که جمیع دائره وجود از اعلی مراتب غیب تا ادنی منازل شهود عین تعلّق و ربط و محض تدلّی و فقر است بقیوم مطلق جلّت عظمت و شاید اشاره باین معنی باشد آیه مبارکه یا ایّها الناس انتم الفقراء الی الله والله هو الغنی الحمید .

پس اگر موجودی از موجودات در حالی از حالات و آنی از آنات و حیثیتی از حیثیات تعلّق بعزّز قدس ربوبی نداشته باشد از بقعه امکان ذاتی و فقر خارج و در حریم وجوب ذاتی و غنا داخل گردد و عارف بالله و سالک الی الله باید این مطلب حق برهانی و ابن لطیفه الهیه عرفایه را بواسطه ریاضات قلبیه از حدّ عقل و برهان در لوح قلب نگاشته بسر حدّ عرفان رساند تا آنکه حقیقت ایمان و نور آن در دلش جلوه کند و اصحاب قلوب و اهل الله از حدّ ایمان بمنزل کشف و شهود قدم گذارند و آن باشند مجاهده و خلوت مع الله و عشق بالله حاصل شود چنانچه در مصباح الشریعه گوید که حضرت صادق علیه السلام فرمود :

العارف شخصه مع الخلق و قلبه مع الله لوسهی قلبه عن الله طرفة عين لمات شوقاً إليه و العارف أمين و دایع الله و کنز اشراره و معدن نور و دلیل رحمته علی خلقه و مطیّنه علومه و میزان فضله و عدله قد غنی عن الخلق و المراد و الدنيا ولا مؤنس له سوى الله ولا نطق ولا إشارة ولا نفس إلا بالله ، لله ، من الله ، مع الله .

بالجملة سالک چون خود را بجمیع شئون عین حضور دید ستر جمیع عورات ظاهریّه و باطنیّه کند برای حفظ محضر و ادب حضور و چون دریافت که کشف عورات باطنه در محضر حق قباحتش و فضاحتش بیشتر از کشف عورات ظاهره است بمقتضای حدیث **إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ**.

و عورات باطنه نمایم اخلاق و خبائث عادات و احوال ردیّه خلقیه است که انسان را از لیاقت محضر و ادب حضور ساقط میکند و این اول مرتبه از هتک ستور و کشف عورات است .

و باید دانست که اگر با پرده ستاریت و غفاریت حق جل و علا انسان خود را مستور نکند و در تحت اسم ستار و غفار با طلب غفاریت و ستاریت واقع نشود چه بسا شود که پرده ملک که بر چیده شد و حجاب دنیا که بر افکنده شد هتک ستور او در محضر ملائکه مقربین و انبیاء مرسلین علیهم السلام گردد و خدا میداند که آن عورات باطنیه که مکشوف شود قباحت و فضاحت و کند و رسوائیش چقدر است . ای عزیز اوضاع عالم آخرت را با این عالم قیاس مکن که این عالم را گنجایش ظهور یکی از نعمتها و نعمتهای آن عالم نیست این عالم با همه پهناوری آسمانها و عوالمش گنجایش ظهور پرده ای از پرده های ملکوت سفلی که عالم قبر هم از همان است ندارد چه رسد بملکوت اعلی که عالم قیامت نمونه آن است و در حدیث مفصلی که شیخ شهید ثانی رضوان الله علیه در منیه المرید از حضرت صدیق کبری سلام الله علیها نقل میفرماید وارد است که فرمود رسول خدا ﷺ فرمود همانا علمای شیعیان ما محشور میشوند و بر آنها خلعت میپوشند از خلعتهای کرامت بقدر کثرت علومشان و جدیت کردن آنها در ارشاد بندگان خدا حتی آنکه بیعضی آنها هزار هزار خلعت از نور داده شود تا آنکه میفرماید **يَكْ رَشْتَه** از آن خلعتها افضل است از آنچه شمس بر آن طلوع می کند هزار هزار مرتبه این راجع به نعیمش .

و اما راجع بعذابش جناب فیض رحمه الله در علم الیقین از مرحوم صدوق حدیث کند که باسناد خود از حضرت صادق سلام الله علیه روایت کند در ضمن حدیثی که جبرئیل بر رسول خدا ﷺ عرض کرد که اگر یک حلقه از آن سلسله‌ای که طوالتش هفتاد ذراع است بر دنیا نهاده شود همانا دنیا نوب شود از حرارت آن و اگر قطره‌ای از زقوم و ضریع آن بچکد در آبهای اهل دنیا میمیرند اهل آن از گند آن نعوذ بالله من غضب الرحمن .

پس سالک الی الله را لازم است که اوصاف و اخلاق سیئه خود را تبدیل باوصاف کامله و فانی در بحر متلاطم بی‌پایان اوصاف کمالیه حق و ارض مظلومه شیطانیه را تبدیل بارض بیضاء مشرقه نماید و اشرق الارض بنور ربها را در خود دریابد و مقام اسماء جمال و جلال ذات مقدس را در مملکت وجود خود متحقق نماید و در این مقام در ستر جمال و جلال واقع شود و تخلق باخلاق الله پیدا کند و مقابح تعینات نفسیه و ظلمات و همیسه مستور گردد و اگر بدین مقام متحقق شد مورد عنایات خاصه حق جل جلاله واقع گردد و بالطف خفی خاص خود از او دستگیری فرماید و در تحت پرده کبریای خود او را بطوری مستور گرداند که جز خودش او را کسی نشناسد و او نیز جز حق کسی را نشناسد ان اولیائی تحت قبابی لایعرفهم غیری در کتاب مقدس الهی برای اهلش اشارات بسیار در اینخصوص دارد چنانچه فرماید الله وَلِیُّ الَّذِیْنَ آمَنُوا یُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ اِلَی النُّورِ اهل معرفت و اصحاب سابقه حسنی میدانند که جمیع تعینات خلقیه و کثرات عینیه ظلمات اند و نور مطلق حاصل نشود مگر باسقاط اضافات و شکستن تعینها که بتهای طریق سالک است و چون ظلمات کثرات فعلیه و وصفیه مضمحل و منطمس در عین جمع شد ستر جمیع عورات گردیده و حضور مطلق و وصول تام تحقق یافته و مصلی در اینمقام چنانچه مستور بحق است مصلی بصلوة حق است و شاید صلوة معراج ختم رسل ﷺ بدین طریق بوده در بعضی مقامات و مدارج

والله العالم .

وصل و تتمیم

قال الصادق عليه السلام في مصباح الشريعة: أزيّن اللباس للمؤمنين لباس التقوى و أنعمه الإيمان قال الله عز وجل و لباس التقوى ذلك خير و أما اللباس الظاهر فنعمة من الله يستور عورات بنى آدم و هي كرامة أكرم الله بها عباده ذريّة آدم لم يتكرم غيرهم و هي للمؤمنين آله لإداء ما افترض الله عليهم و خير لباسك ما لا يشغلك عن الله عز وجل بل يقربك من شكره و ذكروه و طاعته و لا يحملك فيها إلى العجب و الريا و التزيّن و المفارقة و الخيلاء فإنها من آفات الدين و موردته الفسوة في القلب فإذا لبست ثوبك فأذكر ستر الله عليك ذنوبك برحمته و البس باطنك بالصدق كما لبست ظاهره بربوبك و ليكن باطنك في ستر الرهبة و ظاهره في ستر الطاعة و اعتبر بفضل الله عز وجل حيث خلق أسباب اللباس لتستر العورات الظاهرة و فتح أبواب التوبة لتستر بها عورات الباطن من الذنوب و أخلاق السوء و لا تفضح أحداً حيث ستر الله عليك أعظم منه واشتغل بعيب نفسك و اصفح عما لا يعنك حاله و أمره و احذر أن تنفى عمرك لعمل غيرك و تتجبر برأس مالك غيوك و تهلك نفسك فإن نسيان الذنوب من أعظم عقوبة الله تعالى في العاجل و أوفر أسباب العقوبة في الآجل و مادام العبد مشتغلاً لطاعة الله تعالى و معرفة غيوب نفسه و ترك ما يشين في دين الله فهو بمنزلة عن الآفات خائض في بحر رحمة الله عز وجل يفوز بجواهر الفوائد من الحكمة و البيان و مادام ناسياً لذنوبه جاهلاً لعيوبه راجعاً إلى حوله و قوته لا يفلح إذا أبداً .

و چون این حدیث شریف مشتمل بر دستوراتی است که قلوب اهل ایمان از

آنها منور میشود ترجمه اش با مختصر توضیحی نگاشته میشود .

بعضی از محققین میگویند (دل آدمی مانند اطاقی است که چندین در داشته

باشد و از هر دری چیزی وارد آن اطاق شود یا مانند نشانه ای است که از اطراف

بآن تیراندازی شود یا مانند آینه ای است که صورتهای گوناگون در آن منعکس

گردد یا مانند حوضی است که از جویهای مختلف آب بمیان آن بریزد) و چون فرمانده همه قوای وجود آدمی دل است و منشأ همه اعمال و آثاری است که از او سر میزند از اینرو صلاح و فساد دل در خوبی و بدی اعمال و آثار بسیار مؤثر است چنانچه در روایت است که در وجود آدمی پاره کوشتی است که اگر آن صالح باشد همه اعضا صالح خواهد بود و اگر آن ناصالح باشد همه اعضا دیگر فاسد خواهد بود و آن دل است و از طرفی دل همواره تحت تاثیر وارداتی است که بر او میشود و متأثر از صورتهائی است که در آن منعکس میشود خواه از خارج دل باشد مانند آنکه چشم چیزی را می بیند و دل از آن متأثر میشود و یا گوش چیزی را میشنود و در دل اثر میکند و خواه از داخل و اندرون خود انسان باشد مانند خیالاتی که بدل راه مییابد و موجب تحریک شهوت و یا غضب و یا بقیه تأثرات نیک و بد دل میگردد چه آن خاطره هائی که تازه بدل خطور کرده و یا خاطره هائی که سابقاً بوده و اکنون بیادش میآید و شاید در آیه شریفه نیز به همین دو عامل اشاره میفرماید: **إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِّمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ**.

و چون عوامل داخلی و خارجی چنانچه گفته شد دائماً با دل آدمی سر و کار دارند بر سالک الی الله لازم است که همواره مراقب خاطرات و واردات قلبی خود باشد و نگذارد عامل سوء چه از خارج و چه از اندرون در دل او پیدا شود و این یکی از وظایف بسیار مهم است و در ارکان اربعه سلوک که عبارت از مشارطه و مراقبه و محاسبه و معاینه است مهمتر از همه همین مراقبه است و همانطور که اثرش در نورانیت دل بسیار قوی است عملش نیز بهمان نسبت مشکل است بقول وحشی کرمانی .

بر آوردن توان الا در دل

بود هر جا دری از خشت و از گل

و عارف رومی گوید :

هر کجا که میگریزی با توهست

چون خیالی در دلت آمد نشست

لذا از عارفی سؤال شد که بچه کار باین مقام رسیدی؟ گفت بر در دروازه دل نشستم و جز حق دیگری را راه ندادم و بزرگی میفرمود: مقصود حافظ از راه نشینی همین مراقبت خانه دل بوده که نتیجه اش حصول جذبه الهی شده است آنجا که گوید:

ساکنان حرم سر و عفاف ملکوت با من راه نشین باده مستانه زدند
با توجه بمطالب بالا گوئیم از بهترین اموری که سالک را بتحصیل این شرط مهم سلوک یاری میکند ملکه تقوی است که بدون آن رهائی از تلبیس ابلیس لعین بسیار مشکل و بعید است.

دام سخت است مگر یار شود لطف خدای

ورنه انسان نبرد صرغه شیطان رجیم
و باین معنی در کلمات بزرگان دین و رهبران الهی بسیار اشاره شده است چنانچه امیرالمومنین و سیدالعارفین فرماید: **إِعْلَمُوا عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ التَّقْوَى دَارُ حِمْنٍ غَرِيزٍ**: یعنی ای بندگان خدا بدانید که تقوی و پرهیزکاری حصاری محکم و منیع است و در خطبه دیگر فرماید: **عِبَادَ اللَّهِ إِنَّ تَقْوَى اللَّهِ حِمْتُ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ مَحَارِمُهُ وَأَلَزَمَتْ قُلُوبَهُمْ مَخَافَتَهُ**: بندگان خدا ملاحظه از خدا است که دوستان خدا را حفظ میکنند که مرتکب محرمات خدا نشوند و در دلهای آنان ترس از خدا را قرار داده که همواره او را در نظر داشته باشند و برخلاف دستورش قدمی برندارند و باین معنی اشاره میفرماید امام صادق علیه السلام که میفرماید: **أَرَأَيْتُمْ لِبَاسٍ بَرِّ قَامَتِ مُؤْمِنِينَ لِبَاسِ تَقْوَى** است و نرم ترین لباس برای آنان لباس ایمان است چنانچه خدایتعالی فرماید **لِبَاسِ تَقْوَى** بهترین لباس است و اما لباس ظاهر البته از نعمتهای خدا است و ستر عورت فرزندان آدم را کند و این کرامت مخصوص در ذریه آدم علیه السلام است و بدیگر موجودات عطا فرموده ولی مؤمنین نیز این نعمت را صرف اداء واجبات الهیه نمایند زیرا مؤمن امین است و مواهب حق تعالی را

که همه بطور عاریه و امانت باو سپرده شده است در غیر رضای او و بر خلاف دستور او مصرف نمودن خیانت در امانت است و کفران نعمت ولی النعمه حقیقی است سپس میفرماید: نیکوترین لباس تو آنست که تو را از یاد خدا غافل نکند و بغیر او مشغولت نسازد بلکه بشکر و ذکر و طاعتش نزدیک کند پس باید در ماده و هیئت لباس از هر آنچه موجب غفلت و دوری از ساحت قدس حق است احتراز کنی و بدانی که در قلوب ضعیفه همه امور عادی حتی لباس اثرات بدی میگذارد پس نباید لباس تواز جهت ماده و هیئت آن چنان باشد که تو را بعجب و ریاضت و کبر مبتلا کند که همه اینها آفات دین است و موجب قساوت قلب است رسول خدا صلی الله علیه و آله در ضمن وصایائی که بجناب ابازر علیه الرحمه کردند فرمودند یا ابازر البس الخشن من اللباس والصفیق من الثیاب لئلا یجدا الفخر و فیک مَسْلَکَهُ: ای ابازر لباس خشن و جامه سخت باف پیوش تا فخر فروشی راهی بتو نیابد آنگاه امام صادق آداب باطنیه لباس پوشیدن را تذکر داده و میفرماید و چون لباس ظاهر را پوشیدی بیاد بیاور که حق تعالی با پرده رحمت خود گناهان تو را پرده پوشی فرموده و چنانچه ظاهرت را بلباس صدق و راستی ملبس نمودی از لباسهای باطنی غفلت مکن و باطن خود را بلباس صدق و راستی ملبس نما و باید باطن خویش را در ستر خوف و رهبت و ظاهر خود را در ستر طاعت قرار دهی و از فضل حق تعالی عبرت گیری که لباس ظاهر را لطف فرموده که عیوب ظاهر خود را بآن مستور کنی و ابواب توبه و انابه را برای تو مفتوح فرموده تا عورتهای باطنیه را که گناهان و خلفهای بداست بآن پیوشانی.

بدان ای عزیز که مواهب و الطاف حق تعالی در باره بندگانش بهیچ وجه قابل قیاس بامواهب بندگان نسبت نمیکند بیکدیگر نیست بلکه عطایای ملوکانه حضرتش سرآمد همه عطایا است چنانچه در دعای ماثور است: وَ جُهِکَ أَكْرَمُ الْوُجُوهِ وَ جَاهُکَ خَيْرُ الْجَاهِ وَ عَطِیَّتُکَ أَعْظَمُ الْعَطَايَا وَ الْبَتَّهْ عَطَايَ غَنِی مَظْلُوقٍ وَ جَوَادٍ مَظْلُوقٍ جَزْ

این چنین نتواند باشد و اگر محدودیتی مشاهده گردد مقتضای حکمت و مصلحت است .

پس اگر خدایتعالی بنده را مشمول ستاریت خود فرمود و او را توفیق داد که از باب توبه و انابه داخل گردد ستر عورت‌های باطنیه او را بوجه اتم و در تمام عوالم و نشئات فرماید و بمقتضای اسم شریف یا مبدل السیئات حسنات اثری از گناه در تمام مراتب عبد باقی نگذارد که التائب من الذنب کمن لا ذنب له و مؤید این معنی است روایتی که محدث اقدم کلینی رضوان الله علیه در کافی از معویه بن وهب نقل می کند که می گوید : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ إِذَا تَابَ الْعَبْدُ تَوْبَةً نَصَحًا أَحَبَّهُ اللَّهُ فَسَتَرَ اللَّهُ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَقُلْتُ وَ كَيْفَ يَسْتُرُ عَلَيْهِ قَالَ يُنْسِي مَلَائِكَةً مَا كَتَبَا عَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ وَ (ثم خ ل) يُوحِي إِلَى جَوَارِحِهِ أَكْتُمِي عَلَيْهِ ذُنُوبَهُ وَ يُوَحِّي إِلَى بُقَاعِ الْأَرْضِ أَكْتُمِي عَلَيْهِ مَا كَانَ يَعْمَلُ عَلَيْكَ مِنَ الذُّنُوبِ فَيَلْقَى اللَّهَ حِينَ يَلْقَاهُ وَ لَيْسَ شَيْءٌ يَشْهَدُ عَلَيْهِ بِشَيْءٍ مِنَ الذُّنُوبِ، معاویه بن وهب گفت شنیدم حضرت صادق علیه السلام می فرمود: هر گاه بنده ای توبه خالص کند خداوند او را دوست میدارد پس در دنیا و آخرت بر او ستر فرماید عرض کردم چگونه پیوشاند بر او؟ فرمود از یاد فرشته موکّل بر او ببرد گناهای را که بر او نوشته اند و باعضای او وحی فرماید که گناهان او را کتمان کنید و مخفی سازید و بر بقعه های روی زمین وحی فرماید که گناهای را که این بنده بر روی شما مرتکب شده است بر او پیوشانید پس ملاقات میکند خدا را زمانی که ملاقات می کند او را در حالیکه چیزی نیست که گواهی دهد علیه او بچیزی از گناهان .

پس اگر انسان ، موفق بتوبه خالص شد و پس از آن بمقام غفاریت حق تعالی پناه برد و حالت استغفار را در خود تحصیل نمود و بازبان قال و حال و درس و علن از خداوند خواست که بر او ستر فرماید البته مقام ستاریت و غفاریت حضر بحق سبحانه اقتضا می کند ستر عیوب و غفران ذنوب را و هر يك از موجودات که مطلع

بر حال او شده‌اند از فرشتگان و نویسندگان صحائف اعمال و ملکوت زمان و مکان و اعضاء و جوارح آنها را از آن گناهان محجوب فرماید و همه را انشاء می‌فرماید چنانچه در حدیث شریف اشاره بدان شده است که می‌فرماید: يُنْسِي مَلَائِكَتُهُ مَا كَتَبَا عَلَيْهِ مِنَ الذُّنُوبِ وَ مُمْكِنٌ اسْتِوْحَى الْهَى بِرِ اَعْضَاءِ وَ جَوَارِحِ وَ بَقَاعِ زَمِينِ که گناهان او را کتمان کنند و حدیث شریف متضمن آنست همین انشاء آنها باشد چنانچه محتمل است دستور و صدور امر بکتمان شهادت باشد و شاید مراد رفع آثار معاصی از اعضاء باشد که بواسطه آن شهادت تکوینی انجام پذیرد چنانچه اگر توبه نکند هر يك از اعضایش ممکن است بلسان قال یا حال شهادت دهند بر کرده های او گرچه وحدت سیاق در روایت مبعّد احتمال رفع آثار معاصی از اعضا است چنانچه ظاهر آیه شریفه قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ شَهِادَاتٍ غَيْرِ تَكْوِينِي وَ بِلِسَانِ قَالَ اسْتَ و اللَّهُ اعْلَمَ. باز گشت بترجمه و توضیح روایت مصباح الشریعة .

سپس امام صادق علیه السلام یکی از اصول اخلاق انسانی را تذکر می‌دهند و می‌فرمایند احدی را رسوا مکن چنانچه حق تعالی تو را در چیزهایی که اعظم است رسوا نفرموده و بعیب خود مشغول باش تا در اصلاح بروی توباز شود .

باید دانست که عیب پوشی چنانچه قبلاً اشاره شد یکی از صفات خدائی است و بهر مقدار که مظهریت بنده در این صفت بیشتر باشد لیاقتش برای استفاضه از فیوضات الهی بیشتر است و آنرا که خدایتعالی نظر لطف باو داشته باشد بجای عیب بینی از دیگران بعیبهای خودش او را بینا می‌کند چنانچه امیرالمؤمنین می‌فرماید طوبی لمن شغله عیبه عن عیوب الناس خوشا بآنکه عیب خودش او را از عیبهای مردم مشغول سازد و بفرزندش حسین علیه السلام فرمود: أَمَى بُنَى مَنْ أَبْصَرَ عَيْبَ نَفْسِهِ شَغَلَ عَنْ عَيْبِ غَيْرِهِ پسر کم آنکه عیب خود را بیند از دیدار عیب دیگران باز میماند و حضرت باقر علیه السلام بحمران فرمود: إِذَا كَانَ الرَّجُلُ عَلَى يَمِينِكَ عَلَى رَأْيٍ ثُمَّ تَحَوَّلَ إِلَى يَسَارِكَ فَلَا تَقُلْ إِلَّا خَيْرًا وَلَا تَبْرَأْ مِنْهُ حَتَّى تَسْمَعَ مِنْهُ مَا سَمِعْتَ وَهُوَ عَلَى يَمِينِكَ

عَلَىٰ رَأْيٍ فَإِنَّ الْقُلُوبَ بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ اللَّهِ يُقْلِبُهَا كَيْفَ يَشَاءُ سَاعَةً كَذَا وَسَاعَةً كَذَا وَإِنَّ الْعَبْدَ رُبَّمَا وَفَّقَ لِلْخَيْرِ يَعْنِي ااگر کسیکه در سمت راست نواست و عقیده‌ای دارد سپس سمت چپ نو تغییر محل دهد نو نباید درباره او بجز خیر بگوئی و نباید از او دوری بجوئی تا آنکه همان عقیده‌ای را که هنگام بودنش در سمت راست نو داشت دوباره از او بشنوی (زیرا ممکن است در همین فاصله از زمان تغییر عقیده داده و عقیده نیکوئی پیدا کرده باشد) چون دلها بدست خدا است بهر طور که بخواهد آنها را منقلب می کند ساعتی چنین و ساعتی چنان و بسا که بنده‌ای موفق بخیر گردد و امام صادق علیه السلام می فرماید : مَنْ أَطْلَعَ مِنْ مُؤْمِنٍ عَلَى ذَنْبٍ أَوْ سَيِّئَةٍ فَأُفْشِيَ ذَلِكَ عَلَيْهِ وَلَمْ يَكْتُمْهَا وَلَمْ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ لَهُ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ كَعَامِلِهَا وَعَلَيْهِ وَزُرُ ذَلِكَ الَّذِي أَفْشَاهُ عَلَيْهِ وَكَانَ مَغْفُورًا لِعَامِلِهَا وَكَانَ عِقَابُهُ مَا أُفْشِيَ عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا مَسْتُورٌ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ ثُمَّ يَجِدُ اللَّهَ أَكْرَمَ مَنْ أَنْ يَنْتَسِيَ عَلَيْهِ عِقَابًا فِي الْآخِرَةِ : یعنی اگر کسی بگناه و یا کار زشت مؤمنی آگاهی یافت و آن را کتمان نکرد و از خداوند برایش آمرزش نخواست بلکه علیه او آن گناه را افشا کرد و باز گو نمود ، در نزد خداوند مانند همان کسی است که آن گناه را مرتکب شده و گناه کسیکه علیه او افشاء کرد نیز بر افشا کننده است و خود گناه کننده آمرزیده می شود و سزایش همان می شود که در دنیا علیه او افشا شد (و آبرویش ریخت) و در عالم آخرت گناهش پوشیده می شود و سپس خداوند را بزرگوارتر از آن می یابد که دوباره او را در آخرت عذابش کند .

و نیز حضرت صادق علیه السلام فرمود مَنْ رَوَى عَلَى مُؤْمِنٍ رِوَايَةً يُرِيدُ بِهَا شَيْنَهُ وَهَدَمَ مَرْوَتَهُ لِيَسْقُطَ مِنْ أَعْيُنِ النَّاسِ أَخْرَجَهُ اللَّهُ مِنْ وَلَايَتِهِ إِلَى وَلَايَةِ الشَّيْطَانِ هر کس سخنی علیه مؤمنی باز گو کند و غرضش آن باشد که او را عیب زده و بی آبرو کند تا از چشم مردم بیفتد خداوند او را از ولایت خویش خارج نموده و در تحت ولایت شیطان قرار می دهد و پناه می بریم بخدا از این تهدید که خدا میداند چه

ظلماتها و عواقب و خیمی بدنبال دارد ،

و نیز امام صادق علیه السلام فرمود که رسول خدا صلی الله علیه و آله فرمود: یا مَعْشَرَ مَنْ أُسْلِمَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يَخْلُصِ الْإِيمَانُ إِلَى قَلْبِهِ لَا تَدْعُوا الْمُسْلِمِينَ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَانِهِمْ فَإِنَّهُ مَنْ يَتَّبِعْ عَوْرَانَهُمْ يَتَّبِعْ اللَّهَ دَعْوَرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعْ اللَّهَ دَعْوَرَتَهُ يَفْضَحْهُ وَلَوْ فِي بَيْتِهِ يَعْنِي ای گروهی که بزبان اسلام آورده‌اید و هنوز ایمان بدلتان راه نیافته مسلمانان را سرزنش نکنید و بدنبال عیب‌های آنان مباشید که هر کس بدنبال عیب‌های آنان باشد خداوند ، عیبجوی اومی گردد و کسیکه خدا عیب جویش باشد رسوایش می‌کند هر چند در میان خانه‌اش باشد خداوند تبارک و تعالی غیور است و هتک ستور مؤمنین و کشف عورات آنها هتک ناموس الهی است اگر انسان ، بی حیائی را از حد بگذراند و هتک حرمت الهیه را بنماید خداوند غیور مستورات او را که بلطف و ستاریت ستر فرموده بود مکشوف می‌فرماید و هتک ستور او را می‌فرماید و در میان مردم این‌عالم و ملائکه و اولیاء و انبیاء علیهم السلام در آن عالم مفتضح می‌شود و در حدیث شریف کافی سند بحضرت باقر العلوم رساند قال لما أُسْرِیَ بِالنَّبِيِّ قَالَ يَا رَبِّ مَا حَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ؟ قَالَ يَا عَجُّ مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمُحَارَبَةِ وَأَنَا أُسْرِعُ إِلَى نُصْرَةِ أَوْلِيَائِي امام باقر علیه السلام فرمود: رسول خدا صلی الله علیه و آله که بمعراج تشریف برد عرض کرد: پروردگارا حال مؤمن در نزد تو چگونه است؟ فرمود ای عَجُّ کسیکه اهانت کند دوست مرا پس بتحقیق که آشکارا با من جنگ کرده است و من بیاری کردن دوستان خودم از هر چیز شتابانتر هستم .

و بالجمله روایات در این باره بیش از آنست که اینجا گفته شود محدث جلیل حاج شیخ عباس قمی در سفینه البحار از سفیان بن عیینه نقل می‌کند که او در تفسیر آیه شریفه إِلَّا أَمَمٌ أَمْثَلُكُمْ گفته است . که درهمه کس شباهتی ببعضی از حیوانات هست بعضی مانند شیر حمله می‌کنند و بعضی هم چون گرگ میدرنند و پاره‌ای مانند سگ پارس می‌کنند و عده‌ای همچون طایوس خود را آرایش می‌کنند و بعضی

هم بخوک می مانند که چون غذای پا کیزه ای مقابلش بگذارند نمی خورد ولی همینکه مدفوعی از کسی جدا شد آن حیوان دهان خود را با خوردن آن می آلود هم چنین ما پاره ای از مردم را می بینیم که اگر پنجاه کلمه حکمت از کسی بشنود یکی از آنها را بخاطر نمی گیرد اما اگر یکبار از او خطائی سرزند آن را بخاطر می سپارد و هر جا بنشینند باز گویش میکند .

سپس محدث قمی گوید : من میگویم که از این بهتر بیان امیرالمؤمنین است که فرمود: الْأَشْرَارُ يُتَّبِعُونَ مَسَاوِيَ النَّاسِ وَيَتْرُكُونَ مَحَاسِنَهُمْ كَمَا يَتَّبِعُ الذُّبَابُ الْمَوَاضِعَ الْفَاسِدَةَ مِنَ الْجَسَدِ وَيَتْرُكُ الصَّحِيحَ : یعنی بدان همواره بدنبال زشتیهای مردم اندو نیکی هایشان را رها می کنند هم چنانکه مکس جاهای سالم بدن را گذاشته و بر جای ناسالمش مینشینند .

و فرمود : امیرالمؤمنین عليه السلام أَكْبَرُ الْعَيْبِ أَنْ تَعَيَّبَ مَا فِيكَ مِثْلُهُ بزرگترین عیب آنست که کسی را عیبش کنی بچیزی که ما نندش درخودت نیز باشد و فرمود: مَنْ نَظَرَ فِي عُيُوبِ غَيْرِهِ فَأَنْكَرَهَا ثُمَّ رَضِيَهَا لِنَفْسِهِ فَذَلِكَ الْأَحَقُّ بِعَيْنِهِ : کسیکه عیبی را در دیگری نتواند دید ولی همان عیب را درخود به پسندد چنین کس مسلماً احمق است .

سکن عیب خلق ای خردمند فاش بعیب خود از خلق مشغول باش

منه عیب خلق ای فرومایه پیش که چشمت فرو دوزد از عیب خویش

گرفتم که خود هستی از عیب پاک نعمت مکن بر من عیب ناک

دروصیت امام صادق عليه السلام بعد الله بن جندب است که فرمود ای پسر جندب

عیسی بن مریم بیارانش فرمود اگر یکی از شما گذارش برادرش بیفتد و به بیند که جامه او بکناری رفته و قسمتی از عورت او پیدا است آیا آنجامه را کنارتر میزند تا همه عورتش پیدا شود یا همان اندازه هم که مکشوف است جامه بروی میافکند؟ گفتند آری جامه اش را بروی عورتش می کشیم فرمود : هرگز چنین

نمی‌کنید بلکه همه عورتش را مکشوف می‌سازید اصحاب حضرت فهمیدند که آنحضرت مثلی برای آنان زده است عرض شد: یا روح الله توضیح بدهید فرمود: یکی از شماها بعیبی از برادر خود آگاه می‌شود و آن را مستور نمی‌کند تا آنکه فرمود: هم چون اربابان، عیب بین نباشید بلکه همچون برده‌گان بعیب خود نگاه کنید، مردم دودسته‌اند: مبتلا و عافیت یافته. مبتلایان را رحم کنید و خدا را بر عافیت سپاس گوئید،

همه عیب خلق دیدن نه مرد تست و مردی

نگهی بخوبیشتن کن که همه گناه داری

ره طالبان عقبی کرم است و فضل و احسان

توجه در نشان مردی بجز از کلاه داری

نو حساب خوبیشتن کن نه حساب خلق سعدی

که بضاعت قیامت عمل تباه داری

سپس امام صادق علیه السلام می‌فرماید **وَاصْفَحْ عَمَّا لَا يَعْنِيكَ حَالُهُ وَامْرَءُ حَضْرَتِ** استاد، این جمله را چنین معنی فرموده‌اند و صرف نظر کن از چیزهایی که اعانت نکند تو را ولی بنظر نویسنده ناچیز اگر **(لَا يَعْنِيكَ)** بخوانیم که از ماده **(عنى)** باشد نه **لَا يَعْنِيكَ** مناسب‌تر خواهد بود و حاصل فرمایش آنحضرت، تذکر بنکته اخلاقی دیگری خواهد بود که علمای آخرت نیز در کتب اخلاق فصلی برای آن باز کرده‌اند و آن عبارت از دخول فیما لا یعنی و صرف کردن بیهوده عمر عزیز است در امور بی‌فائده و فرموده‌اند: میزان در تشخیص **(ما لا یعنی)** آنست که آدمی کاری کند که نه فائده دنیوی داشته باشد و نه سود آخرتی و این عمل اگر در سخن گفتن باشد فضول کلامش نیز گویند.

در روایتی از رسول خدا صلی الله علیه و آله نقل شده است که فرمود: **مِنْ حُسْنِ اسْلَامِ الْمَرْءِ تَرْكُهُ مَا لَا يَعْنِيهِ** یعنی آنکه اسلامش نیکو باشد یکی از آثار و علائمش آنست

که کارهای بیهوده را ترك می کند ، و روایتی دیگر در کتب عامّه نقل شده است که انس گوید : در روز جنگ احد جوانی از ما بدرجه شهادت رسید و چون جنازه اش را ملاحظه کردیم دیدیم از شدّت کمر سنگی سنگ بر شکم خود بسته و با آنحال در میدان جنگ با کفار ، شهید شده است مادرش بر بالین نعش جانش نشست و خاکها را از صورت خاك آلود فرزندش با دست خود پاك می کرد و می گفت : هَنِيئًا لَكَ الْجَنَّةُ يَا بُنَيَّ ، پسرم بهشت بر تو گوارا باد رسول خدا شنید و فرمود : وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُ كَانَ يَتَنَكَّلُكُمْ فِيمَا لَا يَعْنِيهِ چه میدانی؟ شاید این جوان سخنان بیهوده می گفته است و البته این روایت بفرص صحت محمول است بر آنکه سخن بیهوده گفتن این شهید را از رسیدن بمقام خاصّی که شاید منظور مادرش بوده مانع شده است نه آنکه از اهلیمت بهشتی بودن ساقطش کرده باشد و از جناب ابی ذر روایت است که فرمود : رسول خدا ﷺ مرا فرمود آیا عملی تو را نیاموزم که انجام آن برای بدن سبك است ولی وزنش در میزان عمل سنگین است ؟ عرض کردم چرا یا رسول الله بفرمائید فرمود : آن عمل عبارت است از خاموشی و خوش اخلاقی و ترك كردار بیهوده .

یکی از علماء آخرت گوید : حدّ سخن بیهوده آنست که سخنی بگوئی که اگر نمی گفتی نه گناهی کرده بودی و نه زیان مالی و یا جانی متوجه تو می شد مثل آنکه در مجلسی نشسته و سر گذشت سفرهای را برای مردم بازگو کنی که چه کوهها در راه دیدی و چه جویهای آب روان مشاهده کردی و پیش آمدهائی که برایت در سفرها شده از غذاهای لذیذ که خورده ای و جامه های نفیس که پوشیده ای و مردان سالخورده و پیران دراز عمر که ملاقات کرده ای و این قبیل سخنان از همان اموری است که اگر ساکت بمانی و سخنی نگوئی گناهی نکرده ای و زیبایی نتر متوجه تو نخواهد شد و این در موردی است که نهایت مراقبت و کوشش را بکنی که سخنان تو او را بدون کم و زیاد باشد و ثانیاً چیزهای

دیگری از قبیل خود ستائی و فخر فروشی و یا غیبت کسی و یا بد گوئی از چیزی که خدایتعالی آن را آفریده بسخنان تو داخل نشود آنوقت است که با چنین سخنان بی فائده عمرت را ضایع کرده‌ای و رفیقت را نیز وادار نموده‌ای که با پاسخ گوئی بسخنان بیهوده تو او نیز وقت خودش را تلف کند و بسا می‌شود که بهمین سخنان بیهوده آفات و اثرات بدی مترتب می‌شود مثلاً از دوستی که روزه دار است می‌پرسی که روزه‌ای یا نه؟ این سؤال بیجا باعث می‌شود که آن بیچاره در محذور واقع شود اگر بگوید آری عبادت خود را ظاهر ساخته و در اظهار این عبادت یا ریا داخل می‌شود و عبادت را باطل می‌کند و یا دست کم از فضیلت عبادت سرّی و پنهانی محروم می‌شود که از عبادت آشکار بدرجانی فضیلتش بیشتر است و اگر بگوید: نه، روزه نیستم دروغ گفته است اگر ساکت گردد و اصلاً جوابی نکوید که نه حقیقت را گفته باشد و نه دروغ گفته باشد مسلماً بزحمت و ناراحتی خواهد افتاد پس تو با يك پرسش بیجا او را در معرض ریا و یا دروغ و یا توهین بنوی و یا تحمل زحمت در پاسخگوئی قرار دادی و هم چنین پرسش از بقیه عباداتش و یا مثلاً از گناهانش می‌پرسی که تو فلان گناه را مرتکب شده‌ای یا نه؟ و یا می‌پرسی که فلانی بتو چه گفت؟ و راجع بچه بود؟ و یا کسی را در راه ملاقات می‌کنی می‌پرسی از کجا می‌آئی؟ شاید او نمی‌خواهد بگوید و مانعی از گفتن دارد اگر بگوید ناراحت خواهد شد و اگر حقیقت را نکوید دروغ خواهد گفت و همه اینها را تو باعث شده‌ای و یا مسئله‌ای می‌پرسی که نیازی بسؤال نداری و شاید طرف سؤال تو نمیداند و نمی‌خواهد بگوید که من نمیدانم آنگاه مجبور می‌شود که چشم بسته جوابی بتو بدهد اینگونه حرفها هیچکدام حرف بیهوده نیست زیرا غرض، از بیهوده آنست که نه سود داشته باشد و نه زیان و این سخنان همه زیان آور است. پایان ترجمه سپس امام صادق میفرماید: و بر حذر باش از اینکه عمر خود را برای عمل دیگران فانی کنی و نتیجه اعمال تو بدفتر دیگران نوشته شود و با رأس المال و

سرمایه نو دیگران تجارت کنند و تو خود را بهلاکت اندازی .
 ظاهراً این جملات شریفه در مقام تنبّه دادن بیکی از آثار سوء غیبت است که یکی از کبائر و موبقات بشمار میرود و صورت مشوّه و زشت آن در عالم آخرت و در پس پرده ملکوت موجب رسوائی و شرمندگی درملاء اعلی و محضرانبیاء مرسلین و ملائکه مقررین است و صورت ملکوتی آن همان است که خدایتعالی در قرآن کریم اشاره بآن میفرماید و احادیث شریفه نیز صراحتماً و اشارتاً بیان آنرا کرده است قال الله عزوجل : ولا یغتب بعضکم بعضاً اُیحبّ احدکم ان یا کل لحم اخیه میتاً فکرهتموه البته ما غافلیم از آنکه اعمال ما عیناً با صورتهای مناسب با آنها در عالم دیگر بما رجوع میکنند فوجدوا ما عملوا حاضراً و نمیدانیم که صورت این عمل، مردار خوردن است صاحب این عمل همانطور که مانند سگهای درنده اعراض مردم را دریده و گوشت آنها را خورده در جهنم نیز صورت ملکوتی این عمل باد رجوع میکند .

آن سخنهاى چو مار و کژدمت	مار و کژدم گردد و گیرد دمت
چون ز دستت زخم بر مظلوم رست	آند رختی گشت از آن زقوم رست
چون ز خشم آتش تو درد لهازدی	مایه نار جهنم آمدی
آتش اینجا چو آدم سوز بود	آنچه از وی زاد مرد افروز بود

و مضمون روایت مصباح الشریعة در بسیاری از روایات وارد شده است از جمله آنها عن النبی صلی الله علیه و آله : یؤتی بأحدیوم القیمه فیوقف بین یدئ الرب عزوجل و یدفع الیه کتابه فلا یرى حسناته فیہ فیقول إلهی لیس هذا کتابی لأرى فیہ حسناتی فیقال له إن ربک لا یضل ولا ینسى کذب عملک باغتیاب الناس ثم یؤتی بأخر و یدفع الیه کتابه فیرى فیہ طاعات کثیره فیقول إلهی ما هذا کتابی فإنتی ما عملت هذه الطاعات فیقال له إن فلاناً اغتابک فدفع حسناته إلیک الخ از رسول خدا روایت شده است که یکی را روز قیامت در پیشگاه الهی نگاه می دارند

و کتابش بدست او داده می‌شود پس او کارهای نیکی را که در دنیا انجام داده بود در آن کتاب نمی‌بیند عرض می‌کند بار الها این کتاب من نیست که من حسنات خود را در او نمی‌بینم باو گفته میشود همانا پروردگار تو نه اشتباه می‌کند و نه فراموش می‌کند عمل تو بخاطر غیبت از مردم از بین رفت سپس دیگری رامی‌آورند و کتابش را باو می‌دهند اطاعت‌های فرادانی را در آن می‌بیند عرض می‌کند: بار الها این کتاب من نیست من این اطاعت‌ها را نکرده‌ام باو گفته شود که فلانی غیبت تو را کرد پس اطاعت‌ها و حسنات او بتو داده شده و روایات بسیاری در ذم این موبقه کبیره وارد شده است که ذکرش موجب تطویل است.

باری امام صادق پس از تحذیر از این خطیه یکی از علل ابتلا باین گناه اشاره کرده و می‌فرماید زیرا که فراموشی گناه خویش از بزرگترین عقوباتی است که حق تعالی در دنیا انسان را بآن مبتلا می‌کند تا باصلاح نفس خود قیام نکند و از بیشترین اسباب عذاب در آخرت است و مادامی که بنده بطاعت حضرت حق جل و علا مشغول است و بشناسائی عیبهای خویش اشتغال دارد و چیزهایی را که در دین خدا عیب است ترك می‌کند از آفات برکنار است و در دریای رحمت الهی غوطه ور است و بگوهرهای حکمت و بیان فائز و نائل است و مادامی که گناهان خود را فراموش کند و عیوب خود را نداند و بحول و قوه خویش اعتماد کند هرگز روی رستگاری نخواهد دید.

فصل : در آداب قلبیه مکان مصلی است :

شهید رضوان الله علیه فرماید : اما مکان پس در آن باره متوجه باش که تو در مقابل ملك الملوك هستی و می‌خواهی با او مناجات کنی و تضرع نمائی و التماس کنی که از تو راضی شود و بادیده رحمت بسوی تو بشکورد پس در نظر داشته باش که جائی را که برای این مقصود تو صلاحیت داشته باشد انتخاب کنی مانند مساجد شریفه و مشاهد مطهره اگر امکان داشته باشد زیرا خدایتعالی این

محل ها را جایگاه اجابت خود و مظنه قبول و رحمت اش و معدن رضا و مغفرتش قرار داده است مانند جایگاه هائی که سلاطین آنها را وسیله پذیرش خود قرار می دهند پس با سکینه و وفار و خشوع و انکسار بآن محل ها داخل شو و از خداوند بخواه که تو را از بنده های مخصوص خویش سازد و به بنده های مخصوص گذشته اش برساند و مراقب خدا باش آنچنان که کوئی بر پل صراط میگذری و میان بیم و امید و پذیرش و رانده شدن متردد باش که در چنین حال قلب تو خاشع و باطنت خاضع خواهد شد و اهلست خواهی یافت که باران رحمت حق تو را فرا گیرد و دست عطوفت الهی دستگیریت شود و نظر عنایت پروردگار نگهدار تو باشد.

نویسنده گوید: سالک الی الله را لازم است که در این مقام متوجه باشد که تمام دار تحقق و عالم دنیا از برای ماسوی الله محل عبادت و تسبیح است وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِيحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ.

از جمادی در جهان جان شوید غلغل اجزای عالم بشنوید
فناش تسبیح جمادات آیدت وسوسه تاویلها بزدایدت

و چنانچه امیرالمؤمنین نیز اشاره فرمود و در جواب کسیکه از دنیا مذمت می کرد فرمود: مسجد احبباء الله و مصلی ملائکه الله و در روایت است قریب باین مضمون که هیچ جای پائی در آسمان ها نیست مگر اینکه فرشته ای از فرشتگان خدا آنجا مشغول عبادت است پس سالک با توجه باین معنی باید در حال دعا و نماز و مناجات با حق از ملکوت اجزای عالم برای قرب حق و اظهار تضرع و مسکنت بیارگاه جلال او استمداد جوید و با ذرات جهان هستی که در بارگاه الهی بر قدم عبودیت ایستاده اند هم آهنگ گردد تا همه آنها بدعایش آمین گویند و از برای او طلب آمرزش کنند چنانچه سید الساجدین و زین العابدین علیه السلام در ربور آل محمد بدین نکته اشاره بلیغی دارند و عرض می کنند: فَمَا كَلَّ مَا نَطَقْتُ بِهِ عَنْ جَهْلٍ مِنْ بِيءٍ أُنْزِي وَلَا نِسْيَانٍ لِمَا سَبَقَ مِنْ ذَمِيمٍ فَعَلَى لَكِنْ لَتَسْمَعَ سَمَائُكَ وَمَنْ فِيهَا

وَأَرْضَكَ وَمَنْ عَلَيْهَا مَا أَظْهَرْتُ لَكَ مِنَ التَّدَمُّنِ وَ لَجَأْتُ إِلَيْكَ فِيهِ مِنَ التَّوْبَةِ فَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ بِرَحْمَتِكَ يَرْحَمُنِي لِسُوءِ مَوْفِقِي أَوْ تُدْرِكُهُ الرِّقَّةُ عَلَى لِسُوءِ حَالِي فَيَنَالَنِي مِنْهُ بِدَعْوَةٍ هِيَ أَسْمَعُ لَدَيْكَ مِنْ دُعَائِي أَوْ شَفَاعَةٍ أَوْ كَدُّ عِنْدَكَ مِنْ شَفَاعَتِي تَكُونُ بِهَا نِجَاتِي مِنْ غَضَبِكَ وَ قَوْزِي بِرِضَاكَ : [بارالها آنچه گفتم نه از این رواست که به اثر سوء اعمال خویش جاهل باشم و یا کارهای زشت گذشته‌ام را فراموش کرده باشم بلکه از این رو است که آسمان و ساکنانش وزمین و زمینیان این اظهار ندامت مرا و پناهندگی بتو در توبه‌ام را بشنوند باشد که دل یکی‌شان بحال من بسوزد و دعائی کند که از دعای من در نزد تو مستجاب‌تر باشد و یا شفاعتی نماید که از شفاعت من محکم‌تر باشد و بدین وسیله از خشم تو نجات یابم و برضایت نائل شوم .]
و از روایات متعدد دی که می‌گویند مستحب است انسان در خانه‌اش اطافی مخصوص عبادت و نماز داشته باشد اشارات لطیفه‌ای بدین معانی استفاده می‌شود و در وسایل بابی است بعنوان (استِحْبَابُ اتِّخَاذِ بَيْتٍ فِي الدَّارِ لِلصَّلَاةِ) و از جمله روایات آن باب ، دستور امام صادق علیه السلام بحریز است که فرمود : اتَّخَذَ مَسْجِدًا فِي بَيْتِكَ دَرْخَانَهُ خُودِ مَسْجِدِي قَرَارِ بَدَه وَ دَر رَوَايَتِ دِيْكَرِ اِمَامِ صَادِق علیه السلام می‌فرماید كَانَ عَلَيَّ عليه السلام قَدْ اتَّخَذَ مَسْجِدًا فِي دَارِهِ لَيْسَ بِالْكَبِيرِ وَلَا بِالصَّغِيرِ عَلَيَّ عليه السلام را در خانه‌اش مسجدی بود نه بزرگ و نه کوچک .

و اهل حال و ذوق و صاحب‌دلان روشن ضمیر را با امکان عبادت انس و شوقی است که تا در محل عبادت نشسته‌اند کوئی با بهترین دوستان خود هم نشین‌اند و از روحانیت و نورانیت محل عبادت برای قلوب آنان حیات تازه و صفای نوی است که کدورات و غبارهای آمیزش با اغیار را از صفحه آئینه دل‌شان میزداید چنانچه در روایت است که مؤمن در مسجد مانند ماهی در آب است .

یکی از علماء بالله می‌فرماید : از مکانها نیز شریف و غیر شریف هست و مکان همچون زمان سعید و نحس دارد و بر این امت مرحومه است که سپاس خدای

تعالی کنند و ثنای رسول خدا نمایند که دربارهٔ مکان کار را تسهیل فرموده‌اند و همهٔ روی زمین را مسجد قرار داده‌اند باین معنی که در همه جا نماز گذاردن جایز است ولی با اینحال اکیداً ترغیب شده است که بمساجد رفت و آمد کنند و از برگزینی نمازهای واجب در مساجد تخلف نورزند مخصوصاً همسایگان مسجد تا آنجا که فرموده‌اند: همسایهٔ مسجد را بجز در مسجد نماز روا نیست پس بندهٔ مراقب را لازم است که معنای مسجد را نیکو تعقل کند و حق ادب و تعظیمش را ملاحظه نماید و زشتی تخلف از حضور در مسجد را درک نماید و بداند که سپاس بزرگ مرخدا بر این است بر بندگان، که مسجدی قرار داده و اذن حضور داده است با قطع نظر از پاداش‌هایی که در حضور مساجد و عبادت در آن مقرّر فرموده است زیرا مسجد خانهٔ خدا است و غرض از اینکه می‌گوئیم: (کعبه و مسجد خانهٔ خدا است) با اینکه نسبت همهٔ زمین بر خدا مساوی است و هیچ جایی از جای دیگر نزدیکتر بخدا نیست آنست که خداوند با مسجد یا کعبه معاملهٔ خانه می‌کند یعنی آنرا بمنزلهٔ خانه قرار داده است بدان معنی که آن جا را محل ملاقات و مجلس انس و زیارت نموده یعنی با بندگان متعبد و با زوآرش معاملهٔ حضور و صحبت می‌فرماید و وقتی پروردگار ما هر جایی را که ما اختیارش کنیم و نسبت به حضرتش دهیم و آن را محل ملاقات آن جناب قرار دهیم و آنجا در محضرش حاضر شویم و زیارتش کنیم مسجد انتخاب کند و با ما همان طور که میخواهیم رفتار فرماید معنایش آنست تعیین مجلس ملاقات و حضور را باختیار ما و اگذار فرموده و این از بزرگترین بزرگواری‌ها است ولی باید توجه داشت که آنچه از معاملهٔ خدا با بندگانش در همهٔ زمانها و همهٔ احوال فهمیده می‌شود آنست که خدایتعالی نخست با آنان آنچنان با حلم و کرم و احسان و فضل و انعام رفتار می‌فرماید که حوصلهٔ خردها کنجایش آن را ندارند و نعمت‌های بی شمار را پیش از وجود و پس از وجودشان بآنان عطا می‌فرماید و بهنگام گناه و نافرمانی حلم می‌ورزد و گناهان

را می بخشد و نعمتی که بآنان عطا فرموده تغییرش نمیدهد و رفتارش با آنان رفتار پروردگار و دو دعطوف و کریم و جواد و رحیم و رؤف می باشد و اگر اعراض کنند دعوتشان میکند و هر گاه روگردان شوند او بآنان رو میکند تا وقتی که در عناد و انکار از حد بگذرند اینجا است که در حکمت الهیه واجب می شود که آنان را مؤاخذه فرماید و سلطان جلال و قهر ظهور کند و دیگر هیچ چیز در مقابلش نتواند بایستد .

لطف حق باتو مدارا ها کند چونکه از حد بگذرد رسوا کند
اینهنگام بحکومت عدل آنان را مؤاخذه می کند و با کردارهای زشت شان رسوا می سازد و باشدیدترین انتقام از آنان انتقام می کشد .

عارف معروف قاضی سعید قمی گوید : بدانکه مکانها در محبوب ساختن دل از خدا و توجه بآنحضرت مؤثر اند مگر صاحب دلانی که هیچ حالی آنان را از حال دیگر مشغول نمی سازد پس به بین در کجا نماز می گذاری و در چه مرتبه ای هستی نسبت بحضرت ذوالجلال پس اگر گرفتار حواسی و هنوز از مقام حس خارج نشده ای در کمال نقص هستی پس بکوش تا خود را بمسجد قلب رسانی و آنجا بفیض نماز جمع قوی و جماعت مشاعر و اعضا نائل گردی .

و اگر کوشش بیشتری کنی تا آنکه بکعبه روح داخل شده و با جماعت ارواح مقدسه و نفوس قدسیه نماز کنی این نماز از برای تو نور خواهد بود و اگر روح بالاتر رفت و تماماً اعلی به پرواز در آمد و داخل در مسجد اقصی و عالم الهی عقلی گردید این چنین نماز نور علی نور خواهد بود ، پایان ترجمه .

و تفصیل این اجمال بوجهی دیگر و بیانی بلندتر و رساتر از سید الهی ما است که فرماید :

سالك الى الله را بحسب نشئات وجودیه مكانهائی است كه از برای هر يك از آنها آداب مخصوصه ایست كه تا سالك بدانها محقق نشود بصلوة اهل معرفت

نائل نکردد .

اول نشئه طبیعیه و مرتبه ظاهره دنیاریئه است که مکان آن ارض طبیعت است قال رسول الله ﷺ جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَظَهْرًا سَأَلْتُكَ رَأْسَ مَرْتَبَةٍ ادب آنست که بقلب خود بفهماند که نزول اواز نشئه غیبیه وهبوط نفس از محلّ اعلاى ارفع بارض سفلاى طبیعت و ردّ او باسفل سافلین از احسن تقویم برای سلوک اختیاری الی الله و عروج بمعراج قرب و وصول بغناء الله و جناب ربوبیت است که غایت خلقت و نهایت مقصد اهل الله می باشد - رَحِمَ اللهُ امْرَأَةً عَلِمَ مِنْ أَيْنٍ وَفِي أَيْنٍ وَ إِلَى أَيْنٍ - سالك باید بداند از دار گرامت آمده و در دار عبادت الله واقع است و بدار جزاء الله خواهد رفت عارف گوید : مِنَ اللهِ فِي اللهِ وَإِلَى اللهِ پس سالك باید بخود بفهماند و بذائقه روح بچشاند که دار طبیعت مسجد عبادت حق است و او برای همین مقصد در این نشئه آمده چنانچه حق تعالی جلّت عظمته فرماید : وَ مَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ و چون دار طبیعت را مسجد عبادت یافت و خود را معتكف در آن دانست باید با آداب آن قائم و از غیر تذكّر حق صائم شود و از مسجد عبودیت خارج نشود مگر بقدر حاجت و چون قضای حاجت شد عود کند و باغیر حق انس نگیرد و دلبستگی بغیر پیدا نکند که اینها خلاف آداب عكوف بیاب الله است و عارف بالله را در این مقام حالانی است که بنوشتن راست نیاید و چون نویسنده، خارج از فطرت انسانیت و مستغرق در بحر مسجور ظلمانی طبیعت و عاری از حق و حقیقت و از همه مقامات سالکان و عارفان عاری است بهتر آن است که بیش از این خود را در محضر حق جلّت قدرته و خاصان او مفتضح نکند و از این مقام بگذرد و شکوای نفس امّاره را بدرگاه مقدّس ذوالجلال برد شاید بلطف عمیم و رحمت شامله دستگیری از او شود و بقیّه عمر جبران ماسبق گردد رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ .

مقام دوم مرتبه قوای ظاهره و باطنه که جنود ملکیت و ملکوتیه نفس است

که محل آنها ارض طبیعت انسان است که این بنیه و کالبد باشد و سالک را در این مقام ادب آنست که بیاطن قلب بفهماند که ارض طبیعت خود مسجد ربوبیت است و سجده گاه جنود رحمانیه است پس مسجد را بقاذورات تصرف ابلیس، پلید ننماید و جنود الهیه را در تحت تصرف ابلیس قرار ندهد تا ارض طبیعت بشروق نور رب روشن گردد و از ظلمت و کدورت بعد از ساحت ربوبیت بیرون آید پس قوای ملکیه و ملکوتیه خود را معتكف در مسجد بدن داند و بآبدن بنظر مسجدیت معامله کند و با قوا بنظر عکوف بفناء الله رفتار نماید و در این مقام تکلیف سالک سالک بیشتر است زیرا که تنظیف مسجد و طهارت آن نیز به عهده خودش است چنانچه آداب معتكفان در این مسجد را نیز خود متکفل است. و مقام سوّم نشئه غیبیه سالک است که محل آن بدن برزخی غیبی نفس است که بانشاء و خلاقیت خود نفس پیدا شود و سالک را در این مقام ادب آنست که بخود بچشاند که این مقام با مقامات دیگر، بسیار متفاوت است و حفظ این مقام از مهمّات سلوک است زیرا که قلب، امام معتكفان در گاه است و با فساد او همه آنها فاسد شوند *إِذَا فَسَدَ الْعَالَمُ فَسَدَ الْعَالَمُ*، قلب عالم، عالم صغیر است و عالم، قلب عالم کبیر است و در این مقام تکلیف سالک بیشتر گردد از آن دو مقام زیرا که بنای مسجد نیز بخودش تکلیف شده و ممکن است خدای نخواستہ مسجدش مسجد ضرار و کفر و تفریق بین مسلمین باشد و در چنین مسجد عبادت حق جایز نباشد و تخریب آن لازم باشد و چون سالک مسجد ملکوتی الهی را بادست تصرف رحمانی وید ولایت مآبی تأسیس کند و خود آن مسجد را از قذارات و تصرفات شیطانی تطهیر نمود و در آن معتكف گردید باید مجاهده کند که خود را از عکوف به مسجد خارج کند و عکوف بفناء صاحب مسجد پیدا کند.

و چون از علاقه بخود پاک شد و از قید خودی بیرون رفت خود منزلگاه حق شود بلکه مسجد ربوبیت گردد و حق بتجلیات فعلیه ثم اسمائیه ثم ذاتیه

در آن مسجد از خود ثنا کند و این ثنا نماز رب است يقول سُبُّوحٌ قُدُّوسٌ رَبُّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ وَ سَالِكٌ إِلَى اللَّهِ را در همه مقامات سلوک، مهم دیگر است که غفلت از آن بهیچ وجه روا نباشد بلکه غایت سلوک و لب لباب آن، همین مهم است و آن آنست که در جمیع حالات و مقامات از ذکر حق غافل نشود و از جمیع مناسک و عبادات معرفه الله را طلب کند و در همه مظاهر خداجو باشد و نعمت و کرامت او را از صحبت و خلوت باز ندارد که این يك نوع استدراج است .

بالجمله روح و باطن عبادات و مناسک را معرفت الله داند و در آنها جستجوی محبوب کند تا بلکه علقه محبت و محبوبیت در قلبش مستحکم گردد و مورد عنایات خفیه و مرادفات سرّیه گردد . پایان نقل از استاد روحی فداه

وصل

چه کند بنده که کردن ننهد فرمان را

چه کند گوی که عاجز نشود چو گان را

دست من کبر که بیچارگی از حد بگذشت

سر من دار که در پای تو ریزم جان را

فی مصباح الشریعة : قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِذَا بَلَغْتَ بَابَ السَّجْدِ فَاعْلَمْ أَنَّكَ قَدْ قَصَدْتَ بَابَ مَلِكٍ عَظِيمٍ لَا يَطَأُ بِسِاطِهِ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لِمُجَالَسَتِهِ إِلَّا الصِّدِّيقُونَ فَهَبِ الْقُدُومَ إِلَى بَسِاطِ خِدْمَةِ الْمَلِكِ هَيْبَةً فَإِنَّكَ عَلَى خَطَرٍ عَظِيمٍ إِنْ عَقَلْتَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى مَا يَشَاءُ مِنْ الْعَدْلِ وَالْفَضْلِ مَعَكَ وَبِكَ فَإِنْ عَطَفَ عَلَيْكَ فَبِفَضْلِهِ وَ رَحْمَتِهِ قَبْلَ مِنْكَ بِسِيرِ الطَّاعَةِ وَ أَجْزَلَ لَكَ عَلَيْهَا ثَوَابًا كَثِيرًا وَإِنْ طَالَ بَكَ بِاسْتِخْفَافِهِ الصَّدْقَ وَالْإِخْلَاصَ عَدْلًا بِكَ حَبَبَكَ وَرَدَّ طَاعَتَكَ وَإِنْ كَثُرَتْ وَهُوَ فَعَالٌ إِمَامٌ يُدْوَ اعْتَرَفَ بِعِزِّكَ وَ تَقْصِيرِكَ وَ انْكِسَارِكَ وَ فَقْرِكَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّكَ قَدْ تَوَجَّهْتَ لِلْعِبَادَةِ وَالْمُؤَانَسَةِ بِهِ وَ اعْرَضَ أَسْرَارَكَ عَلَيْهِ وَ لَتَعْلَمَ أَنَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ أَسْرَارُ الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ وَ عَلَانِيَتِهِمْ وَ كُنْ كَافِقِرٍ عِبَادِهِ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ اخْلِ قَلْبَكَ عَنْ كُلِّ شَاغِلٍ يَحْجُبُكَ

عَنْ رَبِّكَ فَإِنَّهُ لَا يَقْبَلُ إِلَّا الْأَطْهَرَ وَالْأَخْلَصَ وَانْظُرْ مِنْ أَيِّ دِيْوَانٍ يَخْرُجُ اسْمُكَ فَإِنْ دَقَّتْ خَلَاوَةٌ مُنَاجَاتِهِ وَ لَذِيذَ مُخَاطَبَاتِهِ وَ شَرِبْتَ بِكَأْسِ رَحْمَتِهِ وَ كَرَامَاتِهِ مِنْ حُسْنِ إِقْبَالِهِ عَلَيْكَ وَ إِجَابَتِهِ فَقَدْ صَلَحَتْ لِيَخْدَمْتَهُ فَادْخُلْ فَلَكَ الْإِذْنُ وَ الْأَمَانُ وَ إِلَّا فَقِفْ وَ قُوفَ مَنْ انْقَطَعَ عَنْهُ الْحَيْلُ وَ قَصُرَ عَنْهُ الْأَمَلُ وَ قُضِيَ عَلَيْهِ الْأَجَلُ فَإِنَّ عِلْمَ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ مِنْ قَلْبِكَ صِدْقَ الْإِلْتِجَاءِ إِلَيْهِ نَظَرَ إِلَيْكَ بِعَيْنِ الرَّأْفَةِ وَ الرَّحْمَةِ وَ اللَّطِيفِ وَ وَفَّقَكَ لِمَا يُحِبُّ وَ يَرْضَى فَإِنَّهُ كَرِيمٌ يُحِبُّ الْكَرَامَةَ لِعِبَادِهِ الْمُضْطَرِّينَ إِلَيْهِ الْمُحْدِقِينَ عَلَى بَابِهِ لَطْلَبَ مَرْضَاتِهِ قَالَ تَعَالَى أَمَنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَ يَكْشِفُ السُّوءَ .

این روایت شریفه که آثار صدق و صدور آن از عین صافیة ولایت ظاهر و هویدا است دارای نکات جامعی است که صاحب‌دلان را حالتی بخشیده و نشاطی افزوده می‌کند و حاصل مضمونش آنکه میفرماید : چون بدر مسجد رسیدی باید بدانی که میخواهی به بارگاه پادشاه با عظمتی وارد شوی بارگاهی که جز پاکان را بر آن بساط راهی نیست و بجز صدیقین را اذن همنشینی با حضرتش داده نشود .

گوئی روایت برای وافدین بحضرت ذوالجلال دو مرحله و دو مقام قائل شده یکی ورود به مجلس ذکر و محفل انس حق تعالی و دیگر رخصت مجالست با ملک الملوك جیل شانه و اولی را مخصوص پاکان و دوم را نصیب صدیقین دانسته و در قرآن کریم اشاره لطیفه‌ای باین دو مرحله بنظر نویسنده ناچیز میرسد تا صاحب نظران چه گویند .

مرحله اول آیات شریفه سوره مریم که درباره آن مطهره فرماید وَ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَ طَهَّرَكِ وَ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَ اسْجُدِي وَ اذْكُرِي مَعَ الرَّاكِعِينَ که امر بقیام به عبادت و در صف راکعین ایستادن و ورود به مجلس ذکر پس از اصطفا و تطهیر آن مخدومه است و مخصوصاً اگر (و) رادر (وَ طَهَّرَكِ) عطف تفسیر بدانیم چنانچه بعید نیست ظهورش در این معنی تا تکرار در اصطفاء لازم نیاید (دقت شود) .

و مرحله دوم آیه شریفه اُولَئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ است که که لطفش در اشاره بمطلب فوق بسیار جالب است که شهود عِنْدَ الرَّبِّ بحکم آیه شریفه، مخصوص صدیقین است وَلِلَّهِ الْحَمْدُ عَلٰی مَا اَلَّهْم .

امام صادق علیه السلام پس آنکه سالک را متوجه می سازد که بیساط قرب الهی کسی پامیکندارد که از ارجاس عالم طبیعت و اخبار شیطانیسه پاک و پاکیزه باشد و چشم دل او از آلوده گی بتوجه بغیر تطهیر شده باشد . زیرا که :

چشم آلوده نظر از رخ جانان دور است

بر رخ او نظر از آینه پاک انداز

و اذن مجالست با او را بکسی می دهند که از روی صدق و صفا و خلوص از جمیع انواع شرك ظاهر و باطن در کوی او قدم زده باشد آنگاه وظیفه سالک رادر ورود به بارگاه قدس بیان میفرماید فَهَبِ الْقُدُومَ اِلٰی بَسَاطِ خِدْمَتِهِ . . . با قدمهایی که از هیبت و جلال پادشاه با عظمت لرزان است وارد این بارگاه شو و متوجه باش که در خطر بزرگی واقع شده ای و با خبر باش که سر میشکنند دیوارش و اگر کمترین غفلت در رعایت آداب حضور از تو سرزند خوف آنست که چنان ففائی از دوست بخوری که نه سر جوئی و نه کلاه .

يك چشم زدن غافل از آن شاه نباشید

شاید که نگاهی کند آگاه نباشید

قادر مطلق که اگر بخواهد با عدلش با توفیق کند میتواند و اگر بخواهد با فضلش با تو معامله کند توانا است پس اگر نظر عطوفت و مهر و رحمت با تو داشته باشد با فضل خود اطاعت اندک تو را می پذیرد و پاداش بسیار بتو می دهد و اگر مطالبه صدق و اخلاص کند و بحکم عدالت مؤاخذات فرماید محجوب در گاهت نموده و طاعتت هر چند بیش باشد رد فرماید که او هر چه اراده فرماید انجام میدهد.

بملطف اگر بخرامد هزار دل ببرد

بقهر اگر بستیزد هزار تن بکشد

در کافی شریف از امام صادق علیه السلام نقل می کند که فرمود: مَرَّ بِي أَبِي وَأَنَا بِالطَّوَافِ وَأَنَا حَدَّثْتُ وَقَدْ اجْتَهَدْتُ فِي الْعِبَادَةِ فَرَآنِي وَأَنَا أَتَصَابُّ عَرَقًا فَقَالَ لِي يَا جَعْفَرُ يَا بُنَيَّ إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ وَرَضِيَ عَنْهُ بِالْيَسِيرِ :

میفرماید: من نورس بودم و در عبادت بسیار کوشا ، پدرم در حالیکه طواف می کردم بر من گذشت و دید که من عرق ریزان در طوافم فرمود: پسر کم جعفر بنده ایرا که خدا دوست داشته باشد به بهشتش می برد و از او باندک چیزی راضی می شود .

و نیز از آن حضرت روایت می کند که حنّان بن سدید می گوید: سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام يَقُولُ: إِنَّ اللَّهَ إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا فَعَمِلَ قَلِيلًا جَزَاهُ بِالْقَلِيلِ الْكَثِيرَ وَكَمْ يَتَعَاظَمُهُ أَنْ يُجْزَى بِالْقَلِيلِ الْكَثِيرَ لَهُ: شنیدم امام صادق عليه السلام میفرمود: خداوند که بنده ای را دوست داشت و آن بنده عمل اندکی انجام داد خداوند بهمان کار اندک پاداش فراوان می دهد و در نظر خداوند اهمیتی ندارد که بکار کم پاداش فراوان به بنده عطا فرماید ^(۱) .

سپس فرماید وَاعْتَرِفْ بِعَجْزِكَ وَتَقْصِيرِكَ . . . اکنون که به عظمت موقف واقف شدی بناوانی و تقصیر و شکسته گی و نیازمندی خویش در پیشگاهش اعتراف کن و اکنون که به پرستش او روی آورده ای و میخواستی با حضرت ذوالجلال انس بگیری همه راز دل خود را با او در میان گذار و باید بدانی که این راز و نیاز نه از

(۱) ایندو روایت را صاحب وسایل در وسایل الشیعه در باب (استحباب الاقتصاد

فی العبادة) آورده است و بنظر نویسنده مناسبتی با آن باب ندارد بلکه بهتر است بایی

بعنوان (باب ان الاصل فی اشتراط القبول فی الاعمال هو محبة الله عزوجل) در کتب اخبار

باز و این روایات در آن باب ذکر شود .

آن رو است که چیزی از او پنهان است و تو با عرضه داشتن آگاهش میکنی زیرا او نه تنها از راز دل تو آگاه است بلکه هیچ سری از اسرار همه آفرینش بر او مخفی نیست و این راز گفتن و غم دل بیان نمودن بعنوان اظهار فقر و نیاز بر حضرت او است پس مانند نیازمندترین بندگانش در مقاباش باش و کن کافقر عباده بین یدیه و از صمیم دل بگو .

چکند بنده که کردن ننهد فرمان را

چه کند گوی که عاجز نشود چو گان را

دست من گیر که بیچاره کی از حد بگذشت

سر من دار که در پای تو ریزم جان را

و قلب خود را از اشتغال بغیر که تو را از مشاهده جمال جمیل علی الاطلاق

محبوب می کند خالی کن که این اشتغال بغیر، قذارت و شرک است و حق تعالی نمی پذیرد مگر دلی را که هر چه بیشتر پاکیزه تر و خالص تر باشد .

پاك شو اول و پس دیده بر آن پاك انداز - و به بین نام تو در چه دیوانی

ثبت و ضبط شده است از پذیرفته شدگانی یا از رانده شده گان ؟ و علامتش آنست که اگر حالات مناجات و لذت مخاطبات بذائقه جانت رسید و از جام رحمت

و کراماتش شربتی نوشیدی بدان که حسن اقبال بر تو شده و شایستگی خدمت پیدا کرده ای پس داخل شو که مأذونی و در امانی و اگر در خود این حال را ندیدی

بدر گاه رحمتش در یک کن هم چون کسیکه همه چاره اش بریده شده و دست امیدش از دامن آرزویش کوتاه گشته و فرصت گرانبهایش از دست رفته باشد و چون این

چنین حالت اضطرار در تو پیدا شد و ذلت و مسکنت خود را عرضه داشتی و خداوند عز و جل دید که تو از صمیم قلب و با خلوص تمام بدر گاهش پناهنده شده ای با چشم

رأفت و رحمت و لطف بر تو نظر کند و تو را بر آنچه دوست دارد و موجب رضای او است موفق میفرماید زیرا او کریم است و نسبت به بندگان بیچاره اش که در

طلب رضایش حلقه بر در احسان او میزنند کرامت و بخشش را دوست می‌دارد که خود فرموده است: **أَمِنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ**.

تو مگو مارا بر آن‌شه بار نیست با کریمان کارها دشوار نیست

تحقیق عرفانی در مکان مصلی و اباحه آن

بدان ای عزیز که مصلی و نمازگزار در حقیقت و نفس الامر عقل است زیرا مقام عقل مقام عبادت است و او است واقف در مقام **إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ** بجهت آنکه او **لین** مقام **صحوم** مقام عقل است و ماقبل او مقام **سکر** و فنا و زوال و فقدان نفس و وجدان رب است و دخول **المَدِينَةِ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ أَهْلِهَا** است پس مصلی عقل است و بس و لذا بینی که مجنون و صبی و نائم و سکران و مغمی علیه مکلف بنماز نیستند گرچه نسبت بسکران از باب امتناع بالاختیار است که منافات با اختیار ندارد (دقت شود).

و تکلیف نداشتن در موارد مذکور بدان علت است که اصلی که مدار نماز و سایر تکالیف بر آن است در این موارد مفقود است زیرا که مکلف باصالته عقل است چنانچه خدایتعالی باو فرمود: **أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَذْبِرْ فَأَذْبَرَ**، آنگاه فرمود: **بِكَ أَثِيبُ وَبِكَ أَعَاقِبُ**، و غیر عقل تکلیفش بالتبّع و بالعرض است و مکان عقل و محل او قلب است که عرش الرحمن است و چون حقیقت نماز عبارت است از توجه عقل بکینونته بسوی حق متعال پس مسجد و محل نماز و عبادت او قلب است و باید محل عبادت و مساجد از لوث نجاسات پاک باشد که فرمود **جَنَّبُوا مَسَاجِدَ كَمْ عَنْ النِّجَاسَاتِ** پس واجب است که محل مصلی حقیقی و مصلی واقعی از لوث کفر و نفاق و شرک و از هر چه که محبوب خدایتعالی نیست از قبیل حسد و عجب و کبر و حب ریاست و امثال آنها پاک باشد و چون نماز معراج مؤمن است و اگر در قلب، ظلمت کفر و فسق و هر آنچه که مرضی خداوند نیست بوده باشد آن قلب نمیتواند

بالا برود لذا واجب است که نماز از قلبی صادر شود که خالص و مزکی باشد و دارای بصیرت تامه و معرفت کامله نسبت بخداوند سبحان و صفات و اسماء او و معرفت انبیاء و اولیاء او و معادات اعداء او و مؤمن باشد بهمه آنچه انبیا علیهم السلام آورده اند و الْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَ صدور نماز از قلب کافر غیر بصیر و غیر مؤمن بخدا و اولیاء خدا و غیر معادی با اعداء خدا صحیح نباشد چه در این عالم و چه در عالم اول که در آنجا لطنخی از قلوب و طینت اولیاء الله باورسیده باشد و همان مقتضی ایمان و حسن اخلاق عرضی و غیر ذاتی گردیده است هم چون صورت انسانی که بطور غصب در اختیار کافر و غیر مؤمن قرار گرفته تا در این دنیا بمقاصد خود از عیش و لذت و اغواء مردم نایل آید و روزی که حقایق مکشوف شود آن صورت از وی گرفته شود و بصورت غیر آدمی محشور گردد و آنچه از نور و خیر و صلاح که در وجود آنان جلوه گراست همه را غاصبند و همه آنها از مقتضیات لباس تقوی است که مختص بمؤمنین است پس اعمال این گروه در مکان مقصوب واقع می شود و هیچ سودی از برای آنان نخواهد داشت بلکه سود آن متعلق بصاحب لطنخ است که الغاصب یُوْخَذُ بِأَسَدِ الْأَحْوَالِ و باصل خود بازگشت خواهد نمود و افعال ناپسند که مؤمن راست از جهت لطنخی است که از ظلم منافقین و اعداء ائمه طاهرین باورسیده است و بخود آنان باز می گردد همچون شمع آفتاب که بافتاب باز می گردد چنانچه در روایات طینت باین معنی تصریح شده است امام باقر علیهم السلام بنا بر نقل صدوق در علل الشرایع به ابی اسحق لیثی فرمود: أَخْبَرَنِي يَا إِبْرَاهِيمُ... أَلَيْسَ إِذَا غَابَتِ الشَّمْسُ انْتَصَلَ ذَلِكَ الشَّعَاعُ بِالْقُرْصِ حَتَّى يَعُودَ إِلَيْهِ؟ قُلْتُ بَلَى، قَالَ: كَذَلِكَ يَعُودُ كُلُّ شَيْءٍ إِلَى سِنِّهِ وَأَصْلِهِ فَإِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ نَزَعَ اللَّهُ عَرْزَ وَجَلَّ سِنِّحُ النَّاصِبِ وَ طِئْنَتُهُ مَعَ أَثْقَالِهِ وَأُوزَارِهِ مِنَ الْمُؤْمِنِ فَيُلْحِقُهَا كُلَّهَا بِالنَّاصِبِ وَ يَنْزَعُ سِنِّحُ الْمُؤْمِنِ وَ طِئْنَتُهُ مَعَ حَسَنَاتِهِ وَ أَبْوَابِ بَرِّهِ وَ اجْتِهَادِهِ مِنَ النَّاصِبِ فَيُلْحِقُهَا كُلَّهَا بِالْمُؤْمِنِ .

مگر نه این است که بهنگام فرونشستن آفتاب پرتوش نیز بکره خورشید می‌پیوندد؟ عرض کردم: آری، فرمود: همچنین هر چیزی بسنخ و جوهر و اصل خودش باز میگردد پس چون روز رستاخیز شود خدای عز و جل سنخ و طینت دشمن ما را با همه بارها و گناهانش که در مزاج مؤمن است از او بیرون می‌کشد و همه را بردوش دشمن ما مینهد و آنچه از سنخ و طینت مؤمن با نیکی‌ها و جهات گوناگون نیکوکاری‌اش و کوششهایش از مزاج ناصبی و دشمن ما بیرون میکشد و همه را بمؤمن می‌پیوندد^(۱) و روایات باین مضمون بسیار است.

با دقت در آنچه گفته شد و تأمل در روایاتی که در این باره از اهل بیت علیهم السلام رسیده است حقیقت امر در ایمان مستقر و مستودع روشن می‌گردد و اینکه ایمان مستودع باید زایل شود و بمستقر از طرفین باز گردد که مقتضی عدل الهی جز این نیست لتجزی کل نفس بما کسبت و لذا در روایات این باب مخصوصاً بعدل الهی تکیه شده است و اینکه خداوند در روز قیامت میفرماید منم آن خدای عادل که ظلم و ستم بدستگاه من راه ندارد یعنی بحکم عدالت باید بار گناه افرادی که حقشان غصب شده و در نتیجه مغضوب شدن، مرتبی صحیح و حقیقی را از دست دادند و بخاطر سوء تربیت و الهام گرفتن از محیط فاسد بآلودگی کشیده شدند بردوش کسانی گذاشته شود که عامل بوجود آمدن چنین محیط گشتند و نگذاشتند مربیان الهی ریشه‌های تربیتی خود را در اعماق اجتماع گسترش دهند و نیز پاداش اعمال نیک دشمنان حق و حقیقت در نامه عمل پیروان حق ثبت شود زیرا همینقدر از حسنات را که مخالفین حق توفیق یافته اند در نتیجه همان تربیت‌های

(۱) این روایت چنانچه در ذیل آن تصریح شده است از غرر احادیث اهل بیت و مستند بآیات ینات است و همانطور که امام فرمود: خُذْهَا إِلَيْكَ يَا إِسْحَقُ قَوْلَ اللَّهِ إِنَّهُ لَيَمُنُّ عُرْرُ أَحَادِيثِنَا وَبَاطِنِ سَرَايِرِنَا وَمَكْنُونِ خَزَائِنِنَا علاقمندان بمعارف اهل بیت از مراجعه بآن در کتاب علل الشرایع صدوق و یا جلد سوم بحار الانوار باب میثاق غفلت نکند.

ناقص و نیمه تمامی است که بوسیله هادیان الهی انجام گرفته است و مجاهدان راه حق بودند که چنین امکان را بدشمنان حق دادند و آنان را در مسیر کارهای نیک قرار دادند و بدین معنا در آیات بسیاری تذکر داده شده است مانند قوله تعالی «وَلِيَحْمِلُوا أُنْقَالَهُمْ وَأَتْقَالاً مَعَ أُنْقَالِهِمْ» و قوله تعالی لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ الْأَسَاءَ مَا يَزِرُونَ» و قوله تعالی «فَأُولَئِكَ يَبْدُلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ» و بفرموده امام باقر عليه السلام در بیش از سی مورد در قرآن کریم بدین معنی اشاره شده است و از اینجاست که می بینیم افرادی را که بیشتر عمر خود را در اطاعت خدا و رسول صرف نموده تا آنجا که گمان برند که اهل بهشت است ولی ختم بسوء می شود و می میرد بر ولایت اعداء الله و معادات اولیاء الله فَيَدْخُلُ جَهَنَّمَ وَلَا كَرَامَةَ أَعَادَ نَالَهُ مِنْ ذَلِكَ و درمقابل آنان اشخاصی مشاهده می شود که بیشتر عمرش با کفر و یا فسق سپری شده است آنچنانکه مردم در باره اش گمان برند که اهل دوزخ و جهنمی است ولی می میرد بر ولایت اولیاء خدا و معادات اعداء خدا فَيَكُونُ مَصِيرُهُ إِلَى الْجَنَّةِ الَّتِي هِيَ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا پس نور مؤمن غصب است نزد کافر و این نور است مبدء افعال حسنه کافر و ظلمت منافق است که دامن گیر مؤمن شده است و بر این ظلمت است مقرر اعمال ناشایست مؤمن عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عليه السلام فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ يَقُولُ فِي آخِرِهِ مَهْمَا رَأَيْتَ مِنْ نَزَقِ أَصْحَابِكَ وَ خَرَفِهِمْ فَهُوَ مِمَّا أَصَابَهُمْ مِنْ لُطُخِ أَصْحَابِ الشِّمَالِ وَمَا رَأَيْتَ مِنْ حُسْنِ شَيْمٍ مَنْ خَالَفَهُمْ وَ وَقَارِهِمْ فَهُوَ مِنْ لُطُخِ أَصْحَابِ الْيَمِينِ ^(۱) امام صادق در پایان حدیث مفصلی میفرماید آنچه از سبکی و حماقت هم مسلکان خود می بینی در اثر آلوده گی است که از چپ گرایان بآنان رسیده است و آنچه از نیک کرداری و وقار مخالفان بینی در نتیجه آغشتگی است که از راست گرایان بآنان رسیده است .

و چون روز قیامت شود و كُلُّ شَيْءٍ يَرْجِعُ إِلَى أَصْلِهِ وَ كَمَا بَدَأْتُكُمْ تَعُودُونَ

نور ملحق بمبدء نور شود و ظلمت باز گشت بمبدء خویش نماید والحمد لله على ما أنعمَ وَلَهُ الشُّكْرُ بِمَا أَلْهَمَ .

فصل : در اباحه مکان است

بدانکه یکی از شرایط صحت نماز آنست که مکان نمازگذار غصبی نبوده و مباح باشد و سالک را در این مقام ادب آنست که متذکر گردد که اباحه تصرف در مکان، وقتی برای او میسر است که از طرف مالک حقیقی آن مجاز در تصرف باشد و مالک حقیقی همه زمین بلکه تمام عالم دنیا و دار طبیعت، اولیاء کمال الهی می باشند و بدون اذن و اجازه آنان تمام تصرفات، غاصبانه است و موقعی می توان یقین برضا و اجازه آنان داشت که در سلك دوستان و موالیان آنان قرار گیرد و صدیق آنان باشد تا بحکم أَوصِدِّيقُكُمُ الَّذِي مَلَكَتُمْ مَفَاتِحَهُ تصرفات را مالک گردد و هر چه رشته محبت قویتر باشد رضایت آن بزرگواران در تصرفات بیشتر خواهد بود و اگر نعوذ بالله رابطه ولایتی قطع شود حق هیچگونه تصرف در ملک آنان را ندارد و این مطلب صریح بسیاری از روایات است چه بطور عموم که ولایت را شرط قبولی اعمال بلکه شرط صحت آنها دانسته و چه بطور خصوص نسبت بتصرف در زمین و از جمله روایتی است که محمد بن یعقوب کلینی در کافی شریف از امام باقر علیه السلام نقل میکند که فرمود: وَجَدْنَا فِي كِتَابِ عَلِيِّ أَنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يَوْمَئِذٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ أَنَا وَ أَهْلُ بَيْتِي الَّذِينَ أَوْزَنَّا اللَّهُ الْأَرْضَ وَنَحْنُ الْمُتَّقُونَ وَالْأَرْضُ كُلُّهَا لَنَا الْحَدِيثُ در کتاب علی علیه السلام یافتیم که زمین ملک خدا است هر کس از بندگانش را که بخواهد وارث زمین میگرداند و سرانجام نیک مخصوص افراد با تقوا است، من و اهل خانهام همان کسانی هستیم که خداوند، ما را وارث زمین کرده و ما ئیم با تقوایان و همه زمین ملک ما است و در روایت دیگر کافی که اوسع از این روایت است فرماید: الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا لِلَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلِرَسُولِهِ وَلَنَا الْحَدِيثُ: دنیا و آنچه در آنست بخدای تبارک و تعالی و بر سولش و بما متعلق است و در روایت دیگر

کافی که مفادش از هر دو روایت مذکور وسیعتر است ابی بصیر گوید: قُلْتُ لَهُ أَمَّا عَلَى الْإِمَامِ زَكَاةٌ؟ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: أَخَلَّتْ يَا أَبَا نُجْجَرٍ أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ لِلْإِمَامِ يَضَعُهَا حَيْثُ يَشَاءُ وَيَذْفَعُهَا إِلَى مَنْ يَشَاءُ جَائِزٌ لَهُ ذَلِكَ مِنَ اللَّهِ الْحَدِيثُ بَامَامٍ صَادِقٌ عَرْضَ كَرْدَمِ آيَا بَرَامَامِ زَكَاةٌ دَادَن وَاجِبٌ نِيَسْت؟ فَرَمُود سَخَنَ مَحَالٌ مِيكَوئِي آيِ أَبَا نُجْجَرٍ مَكْرٌ نَمِيدَانِي كِه دُنْيَا وَ آخِرَت مَالِ إِمَامِ اسْت دِرْهَر جَا بَخَوَاهِدُ فَرَار مِيْدَهْدُ وَبِهَر كَسْ كِه بَخَوَاهِدُ مِيْ دَهْدُ وَآيِن رَوَايَاتِ كِذْشْتِه از آنكه از برای اهل معرفت آموزنده نكات عرفانی بسیار ارزنده ای است از نظر شئون اجتماعی مسلمین و تحدید مالکیت و جلوگیری از تورّم ثروت و پیدایش فاصله طبقاتی نیز بسیار قابل اهمیت و شایان توجه است و با اینکه از حیث سند و دلالت قصوری ندارند از برای نویسندگان معلوم نیست چرا مورد توجه فقهاء عظام شیعه قرار نگرفته است و سعه اطلاق قاعده النَّاسُ مُسَلِّطُونَ عَلَى أَمْوَالِهِمْ را با این روایات که در حقیقت حکومت بر قاعده مذکور دارد تقیید نکرده اند تا سیره مسلمانان در جمع مال و ثروت حالت تعدیلی بخود گرفته و شباهتی بسیره ائمه دین و پیشوایان مذهب داشته باشد چنانچه امیر المؤمنین فرمود أَوَّانَ أُبَيِّتُ مِبْطَانًا وَحَوْلِي بَطُونٌ عَرَّتِي وَ أَكْبَادُ حَرٍّ . و خلاصه سخن آنکه بر حسب این روایات تصرفات در همه امور دنیوی از مکان و ملبس و مطعم و منكح و غیر آنها از نظر فقهی نیز متوقف بر احراز رضای ولی امر و امام عصر ارواحنا فداه می باشد . استاد الهی ما روحی فداه فرماید :

سَالِكُ إِلَى اللَّهِ چُونِ مَرَاتِبِ مَكَانٍ رَا بِحَسَبِ مَقَامَاتٍ وَ نَشْأَتٍ وَ جُودِيَّةٍ خُودِ فَهَمِيدِ دَرِ آدَابِ قَلْبِيَّةٍ اَبَا حَهُ آنْهَا بَايْدُ بَكُوشْدُ تَا نَمَازِ او از تَصَرُّفَاتِ غَاصْبَانَه اَبْلِيسِ پَلِيدِ خَارِجِ شُودِ پَسِ دَرِ مَرْتَبَه اُولَى بَا آدَابِ صُورِيَّةِ عِبُودِيَّتِ وَ بِنْدِ كِي قِيَامِ كَنْدِ وَ وَفَا بِمُهُودِ سَابِقَه عَالَمِ ذَرِّ وَيَوْمِ الْمِيثَاقِ بِنَمَايِدِ وَ دَسْتِ تَصَرُّفِ اَبْلِيسِ رَا از مَلِكِ طَبِيعَتِ خُودِ دُورِ كَنْدِ تَا بَا صَاحِبِ بَيْتِ مَرَاوَدِه وَ مَحَابَّه پيدا نَمَايِدِ وَ تَصَرُّفَاتِشِ دَرِ عَالَمِ طَبِيعَتِ غَاصْبَانَه نَبَاشْدِ بَعْضِي از اهل ذوقِ گوِيْدِ كِه مَعْنَى آيَه شَرِيفَه يَا أَيُّهَا

الَّذِينَ آمَنُوا وَفَوَّابِلُ الْعُقُودِ أُحِلَّتْ لَكُمْ بِهِيمَةُ الْأَنْعَامِ بِحَسَبِ بَاطِنِ آنست که حَلَّتْ بِهِيمَةُ أَنْعَامِ موقوف بوفاء بعهد ولایت است و در احادیث وارد است که جمیع ارض از امام است و غیر شیعیان غاصب آن هستند و اهل معرفت ولی امر را مالک جمیع ممالك وجود و مدارج غیب و شهود دانند و تصرف کسی را در آن بی اذن امام روا ندارند :

و نیز استاد ، روحی فداء فرماید :

ابلیس لعین عدو الله است و تصرفات او و هر تصرف ابلیسی در عالم طبیعت جائزانه و غاصبانه است پس سالک الی الله اگر خود را از تحت تصرفات آن پلید بیرون کرد تصرف رحمانی گردد و مکان و ملبس و مطعم و منکح او مباح و پاکیزه شود و بهر اندازه که در تحت تصرف ابلیس واقع شود از حلیت بیفتد و شرک شیطان در آن دست یابد پس اگر اعضاء ظاهره انسان در تصرف ابلیس واقع شد اعضاء ابلیسیه شود و غاصب مملکت حق شود چنانچه عکوف قوای ملکوتیه در مسجد بدن وقتی مباح و عادلانه است که آن قوا از جنود رحمانی باشد و الا جنود ابلیس را حق تصرف در مملکت بدن انسانی که ملک حق تعالی است نمیباشد و چون دست تصرف شیطان را از مملکت قلب که منزلگاه خاص حق است کوتاه نمود و قلب خود را خالص برای تجلیات حق نمود و غیر حق را که ابلیس راه است در آن راه نداد مساجد ظاهره و باطنه و امکانه ملکیه و ملکوتیه مباح برای او گردد و صلوة او صلوة اهل معرفت گردد و بدین وزن طهارت مسجد نیز معلوم گردد . پایان سخن استاد

(در وقت و آداب آنست)

فقیه بزرگ شیعه شهید رضوان الله علیه فرماید :

تو را ای نماز گزار لازم است که با فرارسیدن وقت نماز متذکر شوی که وقت را خدایتعالی میقات از برای تو قرار داده تا بخدومتش بایستی و آماده ورود بحضرتش باشی و باطاعتش فائز و نائل شوی و باید بهنگام نماز دلشاد و خوش روی گردی که سبب قرب حق تعالی فرارسیده و وسیله نائل شدن بسعادت فراهم آمده

پس با تحصیل طهارت و نظافت و پوشیدن جامه مناسب با مناجات خود را آماده کن هم چنانکه برای ملاقات با پادشهی از پادشاهان دنیا آماده میشوی و خدایرا با حالت وقار و سکینه و امید و بیم ملاقات کن امید براینکه رحمتش عمیم و فضلش قدیم است و بیم از آنکه مبادا مؤاخذه و استدراج روی دهد و بواسطه تقصیر در مراسم بندگی از بارگاه عزت مطرود و رانده شوی پس باید با این دو حالت خوف و رجاء قیام بعبادت کنی و خشوع و خضوع و ذلت و انکسار را از دست ندهی که خدای تعالی را با دلهای شکسته نظر لطف خاصی است و چنین پندار که اگر پادشهی از پادشاهان روی زمین تو را وعده کرده باشد که در وقت معین تو را در زمره خاصان خود در آورد و در دربار خودش مأمور انجام وظیفه ای کند و بانس و خوشروئی با تو سخن گوید و تو با او سخن کوئی و مهمات خودت را با او در میان نهی و از او بخواهی و او تو را از بندگان مقرّب خود سازد و مدالهای افتخار تو را بخشد و این اذن باز و رخصت شرفیابی ندیک بار و دوبار بلکه مدتهای دراز بطول انجامد بدون آنکه از حظ و نصیبت کاسته شود بلکه در هر شرفیابی انعامی تازه و کرامتی نو عاید و نصیب گردد. ^(۱)

آیا تو با کمال اشتیاق با انتظار فرا رسیدن چنین وقت نمی نشینی؟ و یا همه همت خود را مصروف آن نمیداری؟ و تا چه حد از نزدیک شدن آن فرحناک و مسرور شوی تا چه رسد بفرارسیدنش که بهجت و سرورت بیش از پیش خواهد بود پس مباد که نظر عنایت خدای جلّ جلاله بر تو و شمردنش تو را در عداد افرادی که با آنان سخن می گوید و آنان با او بشرف مخاطبه میرسند و نام نویسی تو در دفتر کسانی که بوسیله نماز و سجده در نماز تقرّب بخدا جویند نمازی که افضل اعمال است و سجده ای که بر حسب وعده کتاب حکیم و رسول کریم اش موجب

(۱) هر زمان بامن دلسوخته لطفی دگر است

قرب بآنحضرت وفوز بمحبت است و باعث خلعت دائم درعالم آخرت که دور از هر رنج و ملال است این همه عنایت در نظر تو مبدا کمتر از تفریب به پادشاهی از پادشاهان دنیا باشد با آنکه اگر توفیق خدایتعالی نباشد همان پادشاه از رساندن کمترین سود بتو عاجز است و اعتماد حقیقی بوفاء بروعهده هایش نیست و بفرض که بوعده اش وفا کند مدت کوتاهی بیش نیست از این رو بود که رسول خدا ﷺ همواره بانتظار وقت نماز بود و شدیداً اشتیاق آنرا داشت و مکران دخول وقت بود و به بلال مؤذّنش میفرمود: اُرْحُنَا يَا بِلَالُ :

ای بلال ما را راحت کن اشاره بآنکه در نپرداختن بتکالیف و وظایف نماز سخت ناراحت است با آنکه مسلماً دل آگاهش يك لحظه از یاد حق و مناجات با او غفلت نداشت ولی این از آنجهت بود که نماز نورچشم آن سرور بود چنانچه خودش فرمود درود و رحمت بی پایان حق بر او باد .

و پس از آنکه این بهجت و سرور را بقلب خود رساندی دل را بنکته دیگری نیز متوجه ساز که با آلوده گی باینهمه کثافات نفسانی و علایق دنیوی و عوائق بدنی ایستادن در پیشگاه حضرت تعالی و تقدّس بسی ترسناک است چنانچه کاملین از بندگان خدا شمارشان خوف بود هم چنانکه غفلت از این معنا نیز نشانه طرد و رانده شدن از آن بارگاه قدس است همانطور که در خلال اسرار گذشته گفته شد و جمله ای از روایات نیز بر آن دلالت دارد .

پس عظمت و جلال خدا را در نظر بیاور و به نقصان قدر خویش و کمال محبوب متوجه باش که بعضی همسران رسول خدا روایت شده است که گفت رسول خدا ﷺ باما بصحبت می پرداخت و ما با او مشغول صحبت بودیم همینکه هنگام نماز میرسید آنچنان بخدا از هر چیز مشغول میشد که کوئی نه او ما را میشناسد و نه ما او را .

و علی علیه السلام هر گاه وقت نماز میرسید همچون مار کزیده بخود می پیچید

و بدنش بلرزه می افتاد بآنحضرت عرض میشد یا امیر المؤمنین شما را چه میشود؟ میفرمود وقت آن امانت فرارسید که خدایتعالی آن را بر آسمانها و زمین و کوهها عرضه فرمود و آنها از حمل آن امتناع کردند و اظهار عجز نمودند و امام علی بن الحسین علیه السلام وقتی می خواستند وضو بسازند رنگ مبارکشان زرد میشد بآن سرور عرض می کردند این چه عادتی است شما را که بهنگام وضو ساختن این چنین میشوید؟ می فرمود: نمیدانید که در مقابل چه کسی میخواهم بایستم.

همه اینها اشاره بآنست که آن حضرات عظمت خدا را در نظر داشتند و بهنگام عبادت فقط با توجه داشتند و از هر چه جز او منقطع بودند، پایان فرمایش شهید قدس الله روحه.

ای عزیز اندکی در کلام این عالم ربّانی و فقیه بزرگوار تأمل کن و دل را تنبّهی بخش تا نقد عمر را بر ایگان از دست ندهی و فرصت را غنیمت بشماری که

فردا چو بازار مینو نهند	منازل باعمال نیکو دهند
بضاعت بچندانکه آری بری	و گر مفلسی شرمساری بری
که بازار چندانکه آکنده تر	تهیدست را دل پراکنده تر
اگر مرده مسکین روان داشتی	بفریاد و زاری فغان داشتی
که ما را بغفلت بشد روز کار	تو باری دمی چند فرصت شمار

و با سوز دل از خدا بخواه که جرعه ای از این شراب طهور بکام تو برساند و اندکی از لذّت مناجات با خودش را بذائقه روح بچشاند که بجان دوست سو کند و آنه لقسم لو تعلمون عظیم اگر ذائقه جان با این لذّت آشنا شود دیگر هیچ لذّتی از لذّات دنیا در نظر جلوه نکند و اگر جانت بمحفل انس جانان راه یابد همی گریزی از دیگران بکوه و بدشت.

با تو پیوستم و از غیر دل بیریدم آشنای تو ندارد سر ییکانه و خویش

در مناجات محبتین است من ذا الذی انس بقربك فابتغى عنك حولا و پس از

جملانی عرض کند اللَّهُمَّ اجْعَلْنَا مِمَّنْ دَأَبُهُمُ الْإِرْتِيَا حِ إِلَيْكَ وَالْحَنِينُ وَكَدَّرُهُمُ الزَّفَرَةُ
وَالْأَنِينُ جِبَاهُهُمْ سَاجِدَةٌ لِعِظَمَتِكَ وَغُيُوبُهُمْ سَاهِرَةٌ فِي خِدْمَتِكَ وَدُمُوعُهُمْ سَائِلَةٌ مِنْ
خَشْيَتِكَ وَقُلُوبُهُمْ مُتَعَلِّقَةٌ بِمُحَبَّتِكَ .

ای خدای بی نظیر ایثار کن

گوش را چون حلقه دادی این سخن

گوش ما کیرودر آن مجلس کشان

گزر حقیقت می‌چشند این سر خوشان

چون بما بوئی رسانیدی از این

سر میند این مشک را ای ربّ دین

از تو نوشند از ذکـور و از انـاث

بیدر یغی در عطایا مستغاث،

موعظه بلیغه از عالم بالله ما در این مقام :

بدانکه اهل معرفت و اصحاب مراقبه را بقدر معرفت آنها بمقام مقدّس ربوبیت و اشتیاق آنها بمناجات حضرت باری عزّ اسمه از اوقات صلوات که میقات
مناجات و میعاد ملاقات با حق است مراقبت و مواظبت بوده و هست آنانکه مجذوب
جمال جمیل و عاشق و دل‌باخته حسن از لند و از جام محبت سر مست و از پیمانۀ الست
بیخودند از هر دو جهان رسته و چشم از اقالیم وجود بسته و بغزّ قدس جمال الله
پیوسته‌اند برای آنها دوام حضور است و لحظه‌ای از فکر و ذکر و مشاهدت و
مراقبت مهجور نیستند و آنانکه اصحاب معارف و ارباب فضایل و فواضلند و شریف
النفس و کریم الطینۀ اند چیزی را بمناجات حق اختیار نکنند و از خلوت و مناجات
حق، خود او را طالبند و عزّ و شرف و فضیلت و معرفت را همه در تذکّر و مناجات با
حق دانند اینان اگر توجه بعالم کنند و نظر بکونین اندازند نظر آنها عارفانه
باشد و در عالم، حق جو و حق طلبند و تمام موجودات را جلوه حق و جمال جمیل

دانند - عاشقم بر همه عالم که همه عالم از او است - اینان اوقات صلوات را بجان و دل مواظبت کنند و از وقت مناجات با حق انتظار کشند و خود را برای میقات گاه حق حاضر و مهیّا کنند و دل آنها حاضر است و از محضر حاضر را طلبند و احترام محضر را برای حاضر کنند و عبودیت را موادت و معاشرت با کامل مطلق دانند و اشتیاق آنها برای عبادت از این باب است .

و آنانکه مؤمن بغیب و عالم آخرت و شیفته کرامات حضرت حق جلّ جلاله اند و نعمتهای ابدی بهشتی و لذّتها و بهجت‌های دائمی سرمدی را با حظوظ دایره دنیاویّه و لذائذنا قصه موقتّه مشوبه ، مبادله نکنند نیز در وقت عبادات که بذرنعم اخرویّه است قلوب خود را حاضر نمایند و از روی دلچسپی و اشتیاق قیام بامر کنند و از اوقات صلوات که وقت حصول نتایج و کسب ذخائر است انتظار کشند و چیزی را بنعم جاویدان اختیار نکنند اینان نیز چون قلب آنها از عالم غیب با خبر است ایمان قلبی بنعم همیشگی و لذّات دائمه عالم آخرت آوردند اوقات خود را غنیمت شمارند و تزییع اوقات خود نکنند اولئك اصحاب الجنة و ارباب النعمة هم فيها خالدون .

این طوایف که ذکر شد و بعض دیگر که ذکر نشد خود عبادات نیز برای آنها لذّاتی است بحسب مراتب آنها و معارف آنان و کلفت تکلیف برای آنها بهیچوجه نیست .

ولی ما بیچارگان گرفتار آمال و امانی و بسته زنجیرهای هوا و هوس و فرو رفتگان در سجن مسجور ظلمانی طبیعت که نه بوئی از محبت و عشق بشامه روحان رسیده و نه لذّتی از عرفان و فضیلت را ذائقه قلبمان چشیده نه اصحاب عرفان و عیانیم و نه ارباب ایمان و اطمینان ، عبادات الهیه را تکلیف و کلفت دانیم و مناجات با قاضی الحاجات را سربار و تکلف شماریم جز دنیا که معلف حیوانات است رکون بهیچیزی نداریم و جز بدار طبیعت که معتکف ظالمان است تعلقی نداریم چشم

بصیرت قلبمان از جمال جمیل کور و ذائقه روح از ذوق عرفان مهجور است .
 بلی سر حلقه اهل معرفت و خلاصه اصحاب محبت و حقیقت ابیت عند ربی
 بطعمنی و یسقینی فرماید خدایا این چه بیتوته ایست که در دار الخلوت انس ،
 محمد رابا تو بوده و این چه طعام و شراب است که بادت خود این موجود شریف را
 چشاندی و از همه عوالم و ارهاندی آن سرور رسد که فرماید : لِي مَعَ اللَّهِ وَقْتُ لَا يَسَعُهُ
 مَلَكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ آیا اینوقت از اوقات عالم دنیا و آخرت است ؟ یا وقت
 خلوتگاه قاب قوسین و طرح الکونین است ؟ چهل روز موسی کلیم صوم موسوی
 گرفت و بمیقات حق نایل شد و خدا فرمود : فَتَمَّ مِيقَاتُ رَبِّهِ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً با اینوصف
 بمیقات محمدی نرسد و با وقت احمدی تناسب پیدا نکند بموسی عليه السلام در میعاد گاه فاخْلَعْ
 نَعْلَيْكَ خطاب رسید و آن را بمحبت اهل ، تفسیر کردند و بر رسول ختمی امر
 بحب علی شد در قلب از این سر جذوه ای است که دم از او نزنم ^(۱) تو خود حدیث
 مفصل بخوان از این مجمل .

ای عزیز تو نیز بقدر میسور و مقدار مقدور این وقت مناجات را غنیمت شمار
 و بآداب قلبیه آن قیام کن و بقلب خود بفهمان که مایه حیوة ابدی اخروی و سر
 چشمه فضایل نفسانیّه و رأس المال کرامات غیر متناهیة بمراودت و موافقت با حق
 است و مناجات با او خصوصاً نماز که معجون روحانی ساخته شده بادت جمال و جلال
 حق است و از جمیع عبادات جامعتر و کاملتر است پس از اوقات آن حتی الامکان
 محافظت کن و اوقات فضیلت آن را انتخاب کن که در آن نورانیته است که در
 دیگر اوقات نیست و اشتغالات قلبیه خود را در آن اوقات کم کن بلکه قطع کن و این
 حاصل شود باینکه اوقات خود را موظف و معین کنی و برای نماز که متکفل
 حیوة ابدی تو است وقتی خاص تعیین کنی که در آن وقت کارهای دیگری نداشته

(۱) محبت اهل برای موسی حجاب بود و بعد ولی محبت علی نه تنها حجاب نبود

بلکه خود عین حب خدا بود مَنْ أَحَبَّكُمْ فَقَدْ أَحَبَّ اللَّهُ حب محبوب خدا حب خدا است؛ مؤلف

باشی و قلب را تعلقاتی نباشد و نماز را با امور دیگر مزاحم قرار مده تا بتوانی قلب را راحت و حاضر کنی و در احادیث در احوال معصومین تدبیر کن و در حالات آن بزرگواران تأمل نما شاید تنبیهی حاصل آید و ما نیز بتوانیم بقلب مهجور خود بفهمانیم که اوقات صلوات اوقات حضور در بارگاه قدس حضرت ذوالجلال است اوقاتانی است که حق تعالی که مالک الملوک و عظیم مطلق است بنده ضعیف ناچیز را بمناجات خود دعوت فرموده و بدار الکرامه خود اذن دخول داده تا فوز بسعادت‌های ابدی و سرور و بهجت‌های دائمی پیدا کند از دخول وقت صلوة بمقدار معرفت خود بهجت و سرور داشته باشیم و اگر قلب استشعار عظمت و خطر مقام کند بمقدار فهم عظمت، خوف و خشیت حاصل می‌شود و چون قلوب اولیاء مختلف و حالات آنها متفاوت است بحسب تجلیات لطیفه و قهریه و استشعار عظمت و رحمت و جمال آنها را سرور و بهجت و ادا کند و ارحنا یا بلال گویند و گاهی تجلیات بعظمت و قهر و سلطنت، آنها را از خود بیخود کند و ریشه و رعه برای آنها دست دهد. بالجمله ای ضعیف آداب قلبیه اوقات آنست که خود را مهیا کنی برای ورود بحضور مالک دنیا و آخرت و مخاطبه و مکالمه با حضرت حق جل و علا پس با نظری توجّه بضعف و بیچارگی و ذلت و بینوائی خود و عظمت و بزرگی و جلال و کبریای ذات مقدّس جلّت عظمت که انبیاء مرسلین و ملائکه مقررین در بارگاه عظمتش از خود بیخود شوند و اعتراف بعجز و مسکنت و ذلت کنند و چون این نظر را کردی و بدل فهماندی دل استشعار خوف کند و خود و عبادات خود را ناچیز شمارد.

و با نظری توجّه بسعه رحمت و کمال عطوفت و احاطه رحانیت آن ذات مقدّس کن که بنده ضعیفی را بیارگاه قدس خود با همه آلودگی و بیچارگی که دارد بار داده و او را با همه تشریفات فرو فرستادن فرشتگان و نازل نمودن کتابهای آسمانی و فرستادن انبیاء مرسلین علیهم السلام دعوت بمحفل انس خود فرموده بدون آنکه

سابقه استعدادی از برای ممکن بیچاره باشد و یا در این دعوت و حضور برای حضرتش «نَعُوذُ بِاللَّهِ» یا ملائکه الله یا انبیاء وآلهم سودی تصور نشود البته قلب را با این توجه انسی حاصل شود و استشعار رجاء و امیدواری می کند پس با قدم خوف و رجاء و رغبت و رهبت خود را مهیای حضور کن وعده وعده حضور را مهیا کن که عمده آن آنست که با قلب خجسته و دل وجل و استشعار انکسار و ذلت و ضعف و بیچارگی وارد محضر شوی و خود را بهیچوجه لایق محضر ندانی و لایق عبادات و عبودیت نشماری و اذن در عبادت و عبودیت را فقط از شمول رحمت و عمیم لطف حضرت احدیت جلّت قدرته بدانی که اگر ذلت خود را نصب عین خود کردی و بجان و دل تواضع برای ذات مقدس حق نمودی و خود و عبودیت خود را ناچیز و بی ارزش دانستی حق تعالی با تو تلطّف فرماید و تو را مرتفع کند و بکرامات خود مخلّص فرماید.

فصل در آداب استقبال است

تمهید :

ای مرده ضلالت بیهوشی	شاگرد هوش باش مسیحا را
موسی شنیدی و شجر و وادی	و آن آنش و تکلم و اصفا را
از سوز سینه دل انسان بین	آن نار و طور و صفحه سینا را
ای سالک ار بمسلك یزدانی	بستای خاك یثرب و بطحار را
دل مر کب خدای بود زین کن	این ره نورد پادیه پیما را
تا من بیای مر کب دل پویم	از نفس تا بمنزل الا را

یکی از دانشمندان معاصر گوید : نکته باریکی در واژه قبله هست که باید غافل از آن نبود: قبله اسم خانه است ؟ یا عمل مواجهه کردن و روبرو ایستادن ما قبله است ؟ که عمل ما قبله است نه اسم خانه - قبله در اصل لغت عرب اسم عمل ما است نه اسم خانه ولی چون این عمل روبروی با آن خانه انجام می گیرد

و باید بگیرد کم کم اسم خود خانه شده است بنابراین کلمه قبله کلمه ایست که در اصل لغت اسم خانه نیست قبله بوزن (جِلْسَة و وَجْهَة) آنظرز ایستادن و روبرو شدن با چیزی است که باحضور ذهن انجام گیرد مواجهه ایست که انسان بحال خبردار میایستد کوئی رژه و سان می دهد نهایت باید این رژه و سان نسبت بخانه خدا با همه اعضا و کل اندام بدن بوده آنهم بحال خبردار و بانظم و احترام و با حضور ذهن کلی باشد.

این عمل را قبله می گویند پس قبله بمعنای اقبال کردن بچیزی است اما طوریکه اقبال بآن و روبرو آوردن با گسستن از غیر باشد که رنگ پیوستن بآن و گسستن از دیگر چیزها در عمل هویدا باشد این واژه عربی است و عرب برای هیئت جلسه (بکسر) معنای علاوای فوق (نشستن محض) در نظر می گیرد جلسه (بفتح) همان معنای جلوس را می دهد که نشستن بهر وضع باشد ولی جلسه (بکسر) طرز نشستن مخصوص و جلوس مخصوصی است از قبیل نشستن صیّاد در انتظار صید یا شکارچی در هنگام تیر انداختن بشکار که اندام، وضع متناسب مخصوصی بخود می گیرد. حضور ذهن و هشیاری هم در قبله، بر آن علاوه شده است تا مگر کوئی برای ملتفت شدن بخبری یا پیامی یا سخنی یا رمزی است که باید هشیاری و حضور ذهن داشت و آیا چه رازی است که قبله روزانه پنج نوبت آن را بسمع مردم می رساند و بگوش هزاران هزار جمعیت بشر می کشد و باید بآن متوجه بود؟!!

ای قوم دمی غافل از آن شاه نباشید

شاید که نگاهی کند آگاه نباشید

این تکلیف سنگین که جمعیت کل روی زمین هر کدام هر جا هستند باید روبرو با آن جایگاه بشوند و می شوند برای سر بزرگی است کوئی برای این است که بگوش هوش خود سخنانی را یا فرمانی را در یابند و سخنان خود را در

برابر آن و با آن بگویند یا خود را از صمیم دل باو بدهند آنجا مقبول آنها است یا مقبول آنها در آنجا است آن جایگاه، محبوب آنها است یا محبوب آنها در آن جایگاه است و دل از محبوب مقبول نباید کند عمل حنیج برای جمعیت محدودی (حدود پانصد هزار نفر در سال) است و آنهم عمرانه یکبار است ولی این عمل (صف کشیدن رو قبله) بوسیله جمعیت غیر محدودی (الآن حدود چهارصد هزار هزار) از همه اقطار دنیا در بر و بحر هر روز انجام می گیرد و باید برای همه بشر انجام بگیرد و همه ساله، همه ماهه، همه روزه، انجام بگیرد هر کس از شهر و دیار خود بیرون می رود باید تا هر جا رفته همینکه موسم این سان رسید همانجا بایستد و روی خود را رو بآن بقعه برگرداند و احترام کند و عمل (سان مقدس) را انجام بدهد و سپس دنبال کار برود برای چیست که فرمان (ایست) می دهند قافله را نگه می دارند آن بقعه اسرار آمیز چه سری در دل دارد که باید حتی در حال احتضار هم روبه آنجا دراز بکشند و بمیرند یعنی بهوای آنجا بمیرند مگر حتی مرده ها هم در قبر باید اعتراف کنند که مادر حیات رو بدینجا بودیم و رو بدینجا اکنون آریمیدیم؟ ذبح کوسفند و گاو و شتر و هر حیوان حتی اگر چه مرغی هم، باید رو بروی آنجا انجام گیرد تا ذبح قانونی شده باشد و گرنه مردار است و نجس است و گوشت او حرام است دانشمند معاصر پس از شمردن مواردی که توجه قبله در آنها لازم است می گوید: در هر مفصلی که بمنزله کرد نه ایست باید بشر برگردد و مراسم استقبال با آن را انجام دهد تا تجدید عهدی بنماید تا در پایان در حال احتضار هم رو بدانسو دراز بکشد و از حرکت مطلقاً بایستد (بمیرد).

ای قبله ارباب ارادت کویت روی همه مقبلان عالم سویت

مردم بتمنای سر کوی تو من تا بلکه در آنجهان به بینم رویت

و سپس باید رو بروی این خانه بدن بیجان (نعش) او را نشویند و رو بروی

آن مراسم دعای ختم حیات را بر او انجام دهند و او را معرفی باین مقام نمایند و در آرامگاه ابدش با وضع مواجهه او را استراحت بدهند .

آیا این خانه و بقعه که با سایر بشر قطب مثبت و منفی مقناطیس است چه سری دارد ؟ (این چه سری است که در خانه او است) آیا این چه رازی است که گوشها همیشه باید بسمت او باشد مگر او چه حرفی با ما دارد ؟

گویا سخنی دارد ! آری این سخن آشنا با دلها است در اعماق دلها می نشیند بلکه آرمان دلها است ، سخن خدا است .

الْكُلُّ عِبَارَةٌ وَأَنْتَ الْمَعْنَى يَا مَنْ هُوَ لِلْقُلُوبِ مِقْنَطِيسُ

پایان نقل از دانشمند معاصر

فقیه اسلام شهید ثانی نور الله مضجعه فرماید : استقبال عبارت از آنست که ظاهر روی خود را از هر سو بسوی خانه خدا برگردانی آیا پنداری که روی دل را از سایر چیزها بسوی امر خدایتعالی برگرداندن از تو خواسته نشده است ؟ هرگز و هرگز بلکه جز همین را از تو نخواسته اند و این ظواهر از برای برانگیختن باطنها و وسایلی است از برای آنها تا برای آنان نردبان ترقی گردد و اعضاء بدن بانضباط گراید و در یک سو ثابت و آرام گردد تا بر دل تعدی نکنند زیرا اگر اعضاء بدن در حرکاتشان و التفاتشان باین سو و آن سو تعدی و ظلم کنند دل نیز بدنبال آنها روانه شود و از وجه الهی روگردان شود پس باید روی دل بهمراه روی پیکر باشد و از اینجهت پیغمبر گرامی فرمود : آیا آنکه روی خود را در نماز بر می گرداند نمی ترسد که خداوند روی او را همچون روی خر گرداند ؟ این فرمایش رسول خدا ﷺ نهی از آنست که انسان از خدایتعالی و ملاحظه عظمتش در حال نماز روگردان باشد زیرا آنکه براست و چپ التفات دارد از خداوند التفات می کند و از مطالعه انوار کبریاء و عظمت ، غافل می شود و هر کس که اینچنین باشد بیم آن می رود که این غفلت ادامه یابد و صورت ملکوتی دل او هم

چون صورت خر گردد که نسبت بامور عالم بالا تعقلی ندارد و علوم و معارف و قرب خدایتعالی را بچیزی نشمارد.

و بدان همان طور که روگرداندن بسوی خانه خدا امکان پذیر نیست مگر بآنکه از غیر آن سو روگردان باشد روی دل را نیز بسوی خدا کردن امکان ندارد مگر بآنکه با تضرع و زاری از هر چه جز او است روگردان شوی و پیغمبر خدا ﷺ فرمود هر گاه که بنده ای بنماز ایستد و خواسته او و روی دل او بسوی خدا باشد از نماز فارغ نمی شود مگر مانند روزیکه از ما در زائیده شده است پایان نقل از شهید قدس سر.

وصل : امام صادق علیه السلام فرمود : إِذَا اسْتَقْبَلْتَ الْقِبْلَةَ فَأَيُّشَ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا وَالْخَلْقِ وَمَا هُمْ فِيهِ وَفَرِّغْ قَلْبَكَ عَنْ كُلِّ شَاغِلٍ يَشْغَلُكَ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَايِنِ بِسِرِّكَ عَظَمَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَأَذْكُرْ وَقُوفَكَ بَيْنَ يَدَيْهِ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى يَوْمَ تَبْلَوُا كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مُوَلِّيهُمْ الْحَقَّ وَفِى عَلَى قَدَمِ الْخَوْفِ وَالرَّجَا :

چون رو بقبله نمودی از دنیا و هر چه در آن است و از خلق و هر چه بدان مشغولند مأیوس باش و دل خود را از هر آنچه تو را از خداوند مشغول می نماید تهی ساز و با دیده باطن عظمت خدا را به بین و بیاد بیار روزی را که در پیشگاه الهی خواهی ایستاد روزیکه هر کس بآنچه از پیش فرستاده است گرفتار است و بسوی خدا که مولای حقیقی است باز گردانده شده اند و بر قدم بیم و امید بایست .

امام صادق علیه السلام : در این روایت شریفه برای طالبان حق دو گونه دستور در دومر حله بیان فرموده است دستور اول برای سالکان و کسانی است که راهی برای مکاشفه و مراد با حضرت محبوب دارند اینان توجه بقبله را رمز توجه بقبله حقیقی و مرکز هستی بدانند و بهنگام استقبال چشم از ما سوی پیوستند و دل را از هر گونه خیال و خطوط فارغ سازند تا بوسیله تمرکز حواس و توجه تام بحضرت حق آماده مشاهده تجلی کبریا و عظمت حق شوند : وَعَايِنِ بِسِرِّكَ عَظَمَةَ اللَّهِ

و این حالت یأس از ما سوی و انقطاع الی الله یکی از حالات شریفه سالک است و نمکتن در این مقام مخصوص اولیاء کمال است آنان که می توانند جمع بین وحدت و کثرت و توجه بحق و خلق نمایند.

و همانطور که یاس از خلق و استفراغ قلب از مشاغل نتیجه اش معاینه جلوه عظمت الهی است چنانچه در روایت فرمود هم چنین کمال انقطاع و مقام تمکین آن، نتیجه اش وصول بمعدن عظمت و تعلق روح بعر قدس الهی است چنانچه در دعای اهل البیت معروف بمناجات شعبانیه بدین مقام اشاره می فرماید:

الهی هُبْ لِي كَمَالَ الْإِنْقِطَاعِ إِلَيْكَ وَأُنِرْ أَبْصَارَ قُلُوبِنَا بِضِيَاءِ نَظَرِهَا إِلَيْكَ حَتَّى تَخْرِقَ أَبْصَارُ الْقُلُوبِ حُجَبَ النُّورِ فَتَصِلَ إِلَى مَعْدِنِ الْعِظَمَةِ وَتَصِيرَ أَرْوَاحُنَا مَعْلُوقَةً بِعِزِّ قُدْسِكَ.

بارالها مقام کمال انقطاع بسوی تو را بمن عنایت فرما و دیدگان دلهای ما را با مشاهده جمال جمیلت روشن و منور فرما تا آنجا که شعاع دیدگان دلهای حجابهای نور را بشکافد و بکان عظمت برسد و جانهای ما تعلق بعر قدس جانان بیابد.

روی بنما و مرا گو که دل از جان بر گیر

پیش شمع آتش پروانه بجان گو در گیر

در لب تشنه من بین و مدار آب در یخ

بر سر کشته خویش آی و زخاکش بر گیر

و دستور دوم برای امثال ما محجوبین است که گرفتار اشتغالات مادی دنیوی هستیم و نمیتوانیم حالات قلبیه خود را دائماً حفظ کنیم بلکه ظواهر و مظاهر طبیعت ما را از توجه بمعنویات و مشاهده روحانیات باز داشته است پس ما را دستور آنست که در حال استقبال متذکر شویم رجوع خود را بحق و ایستادن در پیشگاه با عظمتش یَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَ رُوزِ

را که هر کس بآنچه از پیش فرستاده گرفتار خواهد بود و بمولای حقیقی خود که خدایتعالی است بازگشت خواهد نمود و خط بطلان بر همه هواهای نفسانیه و معبودهای باطله کشیده خواهد شد پس در محضر چنین عظیم الشانی که تمام دار تحقیق جلوه‌ای از جلوات فعل او است چون من و تو مسکینی که متوجه شویم بخطاهائی که از ما سر زده و غفلت‌هائی که نموده‌ایم و روسیاهی‌ها که بیار آورده‌ایم این چنین توجه لامحاله در ما ایجاد خوف کند و بر خود بترسیم که آنموقف را چه جواب گوئیم و چه عذر آوریم .

و از طرفی تذکر سعه رحمت الهی و عطا و الطاف غیر متناهی و کرامات بی پایان و ظهور شفاعت شافعی و اولیای حق مخصوصاً نبی اکرم و رسول معظم که صاحب شفاعت کبری و مدّخر از برای اهل کبائر این امت است نور امید را در دل ما روشن سازد و دستوری که فرمود وقف علی قدم الخوف و الرجاء تحقیق یابد و با قدم بیم و امید در این بارگاه تردد کنیم و بحالت خوف و رجاء بایستیم و ضعف و فتور و بیچارگی و فقر و ذلت خود را و عظمت و حشمت و کبریا و جلال مقدّس را در نظر آوریم باشد از خطر مقام بخوف و خشیت افتیم و بر رحمت و عطا و الطاف بی پایانش چشم امید بداریم .

سیند بزرگوار ما در سرّ جلی استقبال فرماید : ظاهر استقبال متقوم از دو امر است یکی مقدّمی و آن صرف وجه ظاهر است از جمیع جهات متشتمه و دیگر نفسی و آن صورت استقبال بوجه است بکعبه که امّ القری و مرکز بسط ارض است .

و این صورت را باطنی و باطن را سرّی بلکه اسراری است و صاحب اسرار غیبیه باطن روح را از جهات متشتمه کثرات غیب و شهادت منصرف کنند و وجه سرّ و روح را احدی التعلّق کنند و جمیع کثرات را فانی در سرّ احدیت جمع نمایند و این سرّ روحی در قلب که تنزّل کرد حق بظهور اسم اعظم که مقام جمع

اسمائی است در قلب ظهور کند و کثرات اسمائی در اسم اعظم فانی و مضمحل گردد و وجهه قلب در این مقام بحضرت اسم اعظم شود و از باطن قلب که بظاهر ملک ظهور نمود نقشه افناء غیر، انصراف از شرق و غرب عالم ملک است و نقشه توجه بحضرت جمع، توجه بمرکز بسط ارض که یدالله است در ارض می باشد.

و اما برای سالک الی الله که از ظاهر به باطن سیر می کند و از علن بسر ترقی می نماید باید این توجه صوری بمرکز برکات ارضیه را و ترک جهات متشتمه متفرقه را وسیله حالات قلبیه قرار دهد و بصورت بی معنی قناعت نکند و دل را که مرکز توجه حضرت حق است از جهات متشتمه متفرقه که بتهای حقیقی است منصرف کرده متوجه قبله حقیقت که اصل اصول برکات سموات و ارض است نماید و راه و رسم غیر و غیریت را از بین بردارد تا بسر وجهت و جهی للذی فطر السموات و الارض تا اندازه ای برسد و از تجلیات و بوارق عالم غیب اسمائی در قلبش نمونه ای حاصل آید و جهات متشتمه و کثرات متفرقه با بارقه الهیه سوخته شود و حق تعالی از او دستگیری فرماید و از باطن قلب بتهای اصغر و اعظم بدست ولایت مآب ریخته شود و این داستان پایان ندارد بگذارم و بگذرم.

و در آداب قلبیه استقبال فرماید :

بدان ای سالک الی الله که چون وجه ظاهرت را از جهات متشتمه عالم طبیعت منصرف کردی و بنقطه واحده متوجه نمودی ادعای دو فطرت از فطرتهای الهیه که بید غیب در خمیره ذات تو پنهان است و حق تعالی با دست جلال و جمال طینت تو را بدان مخمّر فرموده نمودی و ایندو حالت فطری را بصورت ظاهر دنیائی ظاهر و مشهود کردی و برای محتجب نبودن از نور آن دو فطرت الهیه اقامه یثنه نمودی بصرف ظاهر از غیر و توجه بقبله که محل ظهور یدالله و قدرت الله می باشد.

و آن دو فطرت الهیه یکی تنفر از نقص و ناقص است و دوم عشق بکمال و

کامل است و این دو که یکی اصلی ذاتی و دیگری تبعی ظلمی است از فطرت‌های است که تمام عائله بشری بدون استثنای احدی بدان مخمّرند و در جمیع سلسله بشر با اختلاف عقاید و اخلاق و طبایع و آمزجه و امکنة و عادات در بدوی و حضری و وحشی و متممّدن و عالم و جاهل و الهی و طبیعی ایندو فطرت مخمّر است گرچه خود آنها از آن محجوب باشند و در تشخیص کمال و نقص و ناقص مختلف باشند، آن وحشی و خونخوار آدم کش کمال را بآن داند که غلبه پیدا کند بجان و عرض مردم و خونخواری آدم کشی را کمال تشخیص داده و بدان صرف عمر کند و آن دنیا طلب جاه و مال خواه کمال را بمال و جاه داند و عشق بان دارد.

بالجملة صاحب هر مقصدی مقصد خویش را کمال و صاحب آن مقصد را کامل داند و عشق بآن دارد و از غیر آن متنفر است انبیاء وآلهم و علماء بالله و اصحاب معرفت آمدند تا مردم را از احتجاب بیرون آورند و نور فطرت آنها را از ظلمات جهل خلاصی دهند و بآنها کامل و کمال را بفهمانند و پس از تشخیص کمال و کامل توجه بآن و ترک غیر، محتاج بدعوت نیست بلکه نور فطرت خود بزرگترین راه نماهای الهی است که در تمام سلسله بشر موجود است.

در این معجون الهی یعنی نماز که معراج قرب الهی است استقبال بقبله و توجه بنقطه مرکزیه و دست کشیدن و رو بر گرداندن از جهات متفرقه، دعوی بیدار شدن فطرت است و خارج شدن نور فطرت از احتجابات است و این برای کامل و اصحاب معرفت حقیقت دارد و برای ما اصحاب حجاب ادبش آنست که بدل بفهمانیم که در جمیع دار تحقیق کمال و کاملی نیست جز ذات مقدس کامل علی الاطلاق که آن ذات مقدس کمالی است بی نقص و جمالی است بی عیب و فعلیتی است بی شوب و قوّه و خیریتی است بی اختلاط بشریت و نوری است بی شوب و ظلمت و در تمام دار تحقیق هر چه کمال و جمال و خیر و عزّت و عظمت و نوریت و فعلیت و سعادت یافت شود از نور جمال آن ذات مقدس است و احدی را در کمال ذاتی با آن ذات مقدس شرکت

نیست و موجودی را جمال و کمال و نور و بهاء نیست جز بجمال و کمال و نور و بهای آن ذات مقدس .

بالجملة جلوه نور جمال مقدس او عالم را نورانی فرموده و حیوة و علم و قدرت بخشوده و الا همه دار تحقق در ظلمت عدم و کمون نیستی و بطون بطلان بودند بلکه کسیکه بنور معرفت دلش روشن باشد جز نور جمال جمیل همه چیز را باطل و ناچیز ناچیز و معدوم داند ازلاً و ابداً در حدیث است که رسول خدا ﷺ چون این شعر لبید را استماع فرمود که میگوید :

أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَّا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ . وَكُلُّ نَعِيمٍ لَامَحَالَةٍ زَائِلٌ

فرمود : این شعر راست ترین شعرها است که عرب گفته و چون بقلب خود فهماندی بطلان همه دار تحقق و کمال ذات مقدس را در توجّه قلب بقبله حقیقی و عشق بجمال جمیل علی الاطلاق و تنفّر از جمیع دار تحقق جز جلوه ذات مقدس محتاج باعمال رویه نیست بلکه خود فطرت الله ، انسان را دعوت جبلی فطری بآن مینماید وَ وَجْهَتْ وَجْهِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِسَانِ ذَاتِ وَ قَلْبِ وَ حَالِ انسان شود و انّی لاحب الاقلین لسان فطری انسان گردد .

پس ای فقیر بدان که عالم بوجهه سوائیت زائل و دائر وفانی و باطل است هیچ يك از موجودات را از خود چیزی نیست و در ذات خود جمال و بهائی و نور و سنائی نمی باشد و جمال و بهاء منحصر بذات حق است و آن ذات مقدس چنانچه متفرد در الوهیت و وجوب وجود است متفرد بجمال و بهاء و کمال ، بلکه متفرد بوجود است و در ناحیه دیگران ذلّ عدم ذاتی و بطلان، ثبت است پس دل را که هرگز نور فطرت الله است از جهات متشتمله اباطیل و اعدام و نواقص منصرف کن و بر کز جمال و کمال متوجّه نما و در ضمیر صافی خود لسان فطرت این باشد که عارف شیراز می فرماید .

در ضمیر ما نمیکنجد بغیر از دوست کس هر دو عالم را بدشمن ده که ما را دوست بس
پایان نقل از استاد

قبسی از نور ولایت در قبله و اسرار آن

بدانکه قبله جهتی است که عبد با روی کردن بآن جهت متوجه بسوی
خدایتعالی می شود و چون بضرورت عقل معلوم است که ذات حق متعال من حیث
نفس الذات مورد مواجّه قرار نمی گردد بملکت احتراق اشیاء نزد ذات بلکه احتراق
آنها نزد ظهور نور عظمت ذات چنانکه طور متلاشی شد و بنی اسرائیل هلاک گردید
و موسی کلیم مدهوش شد با آنکه تجلی بمقدار ته سوزنی از نور یکی از کرویین
بود و او یکی از شیعیان آل محمد بود چنانچه حضرت صادق علیه السلام فرمود بر حسب
روایت بصائر الدرجات پس توجه بذات حق تعالی و تقدس ممکن نیست بلکه توجه
بحق بظهور صنع او و آثار قدرت او است.

و عبد را هنگام توجه دو حالت است

اول حالت فنا و اضمحلال است هنگام سطوع اشعه انوار جلال و جمال که در
این حالت عباد اصلاً و ابتدائاً نفس خود را متوجه نیست بلکه بواسطه نفس که وجه رب است
مستغرق مشاهده و وجدان رب است چنانچه مولی الموحّدین علی علیه السلام می فرمود:
بَلْ تَجَلَّيْ بِهَا وَبِهَا اَمْتَنَعَ مِنْهَا وَسَيَدُ الشَّهَادَةِ علیه السلام در دعای عرفه عرض می کند
يَا مَنْ اسْتَوَى بِرَحْمَانِيَّتِهِ فَصَارَ الْعَرْشُ غَيْباً فِي ذَاتِهِ مَحَقَّتْ الْآثَارَ بِالْآثَارِ وَ مَحَوَّتِ
الْأَغْيَارَ بِمُحِيطَاتِ أَفْلَاكِ الْأَنْوَارِ .

نشان موی میانش که دل در او بستم زمن می رس که خود در میان نمی بینم

و ما را فعلاً با این مقام سخنی نیست

دوم: حالت فرق و مشاهده نفس است و عبد در این هنگام متوجه وجود خود
و واجد نفس خویش است ولی عبادتش منحصرأ برای رب است وَلَا يُشْرِكُ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ
أَحَدًا پس واجب است که در این هنگام میان عبد و مبدأش رابطه فیضی بوده باشد و

اگر چه این رابطه در صورت اولی نیز موجود است لکن مورد نظر و ملتفت الیها نبوده است بلکه خود رابطه مورد التفات عبد بود نه رابطه بودنش (دقت شود) چنانچه مولی الکوین ابی عبدالله الحسین علیه السلام در دعای عرفه عرض می کند الهی أَمَرْتُ بِالرُّجُوعِ إِلَى الْأَنْوَارِ فَأَرْجِعْنِي بِكَسْوَةِ الْأَنْوَارِ وَ هِدَايَةِ الْإِسْتِصَارِ حَتَّى أَرْجِعَ إِلَيْكَ مِنْهَا كَمَا دَخَلْتُ إِلَيْكَ مِنْهَا مَصُونُ السِّرِّ عَنِ النَّظَرِ إِلَيْهَا وَ مَرْفُوعُ الْهِمَّةِ عَنِ الْإِعْتِمَادِ عَلَيْهَا و این رابطه و واسطه ، وجه و مبدء عبد است و فیض مبدء بعبد بواسطه این وجه می رسد زیرا عبد را آن قدرت و تحمل و توانائی نیست که فیض مبدء متعال را بدون واسطه اخذ کند - مَا لِلثَّرَابِ وَ رَبِّ الْأَرْبَابِ ؟ و این واسطه است که مبدء وجود عباد است و ماباه الوجود او است و این وجه است همان قبله ای که عبد به هنگام توجه بسوی خدایتعالی روی بآن قبله می کند و چون بادلّه قطعیه ثابت کرده ایم که محمد و آل محمد سلام الله علیهم اجمعین مبدء عالم وجود اند و همه ما سوا طفیل آن ذوات مقدّسه اند و خدای جهان آنان را خلق فرمود بصد هزار دهر پیش از آنکه بیافریند جهان و جهانیان را چنانچه رسول اکرم صلی الله علیه و آله فرمود در روایتی بدین مضمون که خدایتعالی عرش و کرسی را از نور من آفرید و بخدا سوگند که نور من از عرش و کرسی اشرف است و فرشتگان را از نور علی آفرید بخدا قسم که نور علی از ملائکه اشرف است و آسمانهای هفت گانه و زمین های هفت گانه را از نور فاطمه آفرید و بخدا قسم که نور فاطمه از آسمانها و زمینها اشرف است و خورشید و ماه را از نور حسن آفرید بخدا قسم که نور حسن از آفتاب و ماه اشرف است و بهشت و حورالعین را از نور حسین آفرید بخدا قسم که نور حسین از بهشت و حورالعین اشرف است .

و روایات از این قبیل بسیار است که اگر کسی در آنها تدبّر کند و نور ولایت حقّه بر دلش تابیدن گیرد متوجه می شود که این بزرگواران مبادی وجودند و باقی اکوان بواسطه وجود آنان وجود یافته اند کما قال مولانا امیر المؤمنین نَحْنُ صَنَائِعُ

اللَّهُ وَالْخَلْقُ بَعْدَ صَنَائِعِ لَنَا وَچون چنین اند پس ایشانند مهابط فیض الهی و معادن حکمت خداوندی و بنایب قدرت بی منتهای او و او عیه مشیت حضرت پروردگار کما قال جعفر بن محمد علیه السلام فی الزیارة المرویة عن الکافی ارادة الرب فی مقادیر اموره تهبط الیکم و تصدر من ینو تکم پس قبله آفاق و باب الله علی الاطلاق ذوات مقدسه سبحه و تعالی و سبحه و تعالی است توجّه بایشان من اراد الله بدء بکم و من وحده قبل عنکم و من قصده توجّه بکم و فرمودند: نحن وجه الله الذی یتوجّه به الیه الاولیاء و در زیارت امیر المؤمنین است السلام علی اسم الله الرضی و وجهه المضیی پس ایشانند قبله کل عالم در هر عالمی از عوالم بر حسب اهل آن عالم تا آنکه ظاهر شدند در عالم جسمانی بهیكل بشری خَلَقَكُمْ اللهُ اَنْوَاراً فَجَعَلَکُمْ بَعْرَ شِهٍ مُّحْدِقِینَ حَتّٰی مَنْ عَلٰی نَا بِکُمْ فَجَعَلَکُمْ فِیْ یُّوْتِ اِذَنْ لِّلّٰهِ اَنْ تُرْفَعَ وَ یَذْکَرَ فِیْهَا اسْمُهُ ^(۱).

و چونکه نماز عبارت است از توجّه عبد بسوی خدا یتعالی بتمام شراش وجودش و چون بعضی از توابع وجود عبد جسمانی است پس واجب است که با وجود جسمی خود نیز توجّه بسوی خدا یتعالی داشته باشد و چونکه اجسام مطهره ایشان مبدء اجسام مبدء اسطقسات است سزاوار بود که برای قبله بودن از طرف خدا یتعالی تعیین شوند لکن شاید بدو علت تعیین نشدند.

اول آنکه اگر ایشان برای مردم قبله می شدند امکان آن بود که غلو در حق شان نموده و آنان را معبود خود قرار دهند زیرا می بینیم که چنین اعتقادی در باره ایشان شد با آنکه چنان امری نشده بود.

وَمَاتَ الشَّافِعِیُّ وَلَیْسَ یَذْیَرُ عَلَیَّ رَبُّهُ أَمْ رَبُّهُ اللهُ

پس اگر امر قبله بودنشان تحقق می یافت اعانتی بود برای اهل باطل و نمون بالله سبب ضلالت و گمراهی میشدند با آنکه آنان هُذَاتِ إِلَى اللهِ اندو ادلاء

(۱) چون مطلب در سطحی بالاتر از درک عموم بود از اینرو جمله های عربی ترجمه

نشد تا برای افرادی که بضاعت علمی کافی ندارند قابل استفاده نباشد.

علی مَرْضَاتِ اللَّهِ .

و نیز مردم نو^۱ هم می کردند که معاذ الله خود آل محمد معبود شدن را دوست داشته اند که برای وصول باین مقام خود را قبله قرار داده اند و همین معنی مستمسکی می بود در دست دشمنان اهل بیت برای تکذیب آن بزرگواران چنانچه دیدیم وقتی مأمور باطاعت از علی علیه السلام شدند انقلبوا علی اعقابهم و من ینقلب علی عقبیه فلن یضر الله شیئاً وقتی آنهمه عناد و لجاج نسبت باطاعت و خلافت آل الله از خود نشان دادند چگونه ممکن بود که تن زیر بار قبله بود نشان دهند ؟ هرگز . و ابداً راضی نمی شدند و در اینصورت اساسی برای اسلام ثابت و برقرار نمی شد .

وجه دوم آنکه چون آن انوار الهی در هیئت انسانی و صورت بشری ظهور نمودند لذا مقتضیات بشری از خوردن و آشامیدن و امور جنسی و انتقال از مکانی بمکان دیگر و غیره بر آنان جاری گردید فلذا در مکان معینی مستقر^۲ نبودند تا آنکه خلق رو بسوی آنان کنند و بفرض آنکه در مکان واحد قرار می گرفتند توحید و کلمه اسلام انتشار نمی یافت با آنکه استقرار در مکان واحد بطور دائم از مقتضای بشریت خارج است و امری است غیر ممکن و با بودنشان در امکنه متعدده توجه خلایق بسوی آنان امکان پذیر نبود پس ناچار می بایست در زمین جسمی برای توجه خلق تعیین میگردید که از مبادی عالیه و سنخ اجسام ایشان بوده باشد لذا فرمودند : که طینت ما خلق شده از ده قبضه پنج قبضه از بهشت و پنج قبضه از زمین اما آن پنج قبضه که از زمین خلق شده زمین بیت المقدس و زمین مکه و مدینه و کوفه و حایر حسین علیه السلام است و هر یک از این اراضی صلاحیت قبله بودن را دارند چون هر یک از آنها وجهی از وجوه ایشانند و البته حایر حسین علیه السلام اشرف این اراضی است و پس از آن کوفه و پس از آن مکه و پس از آن بیت المقدس .

اما قبله بودن حایر حسین علیه السلام و کوفه و مدینه مصلحت نبود بهمان علتی که در عدم تعیین ابدان مقدسه ایشان ذکر شد و بجهت اشتراك در محذور ، زیرا این

اراضی منسوب بایشان بود و بهمین جهت حضرت صادق علیه السلام در جواب سؤالیکه از آنحضرت شد که چرا زمین کربلا با آنکه اشرف بود قبله قرار داده نشد و مقصد برای حجاج و عباد نگردید و این قرار از برای زمین مکه شد با اینکه زمین مکه پست تر از زمین کربلا است؟ فرمود: علی علیه السلام میفرمود اگر رسول خدا صلی الله علیه و آله امر فرموده بود بمسح ظاهر قدم هر آینه مسح باطن قدم اولی بود.

و این جواب اشاره باین است که زمین کربلا برای قبله شدن و مقصد حاجیان گردیدن اولیتر بود زیرا خدایتعالی خلق فرمود زمین کربلا را پیش از آفرینش خلق به بیست و چهار هزار سال و زمین کربلا همیشه طیب بود، و ظاهر چنانچه در زیارت شریفه است **أَشْهَدُ أَنَّكَ قَدْ طَهَّرْتَ وَطَهَّرَ حَرَمُكَ** و این زمین اعلا طبقات بهشت است و همیشه صدیقون در این زمین ساکن بوده اند الا آنکه حکم الهی و حکمت بالغه اش و مصالح زمانیه چنین اقتضا کرد که زمین مکه قبله گردد. و صل و حقیقت امر در قبله اینست که: زمین کربلا بمنزله قلب است از انسان و زمین کوفه بمنزله صدر از آن و زمین مدینه بمنزله دماغ و مغز آدمی و زمین مکه بمنزله وجه است و ظهور قلب چنانچه اشاره شد بوجه است که وجه آیت و دلیل قلب است و بهمین جهت شناخته نمی شود شخص و قلب مگر بوجه و توجه نمی شود بقلب مگر بوجه پس وجه، ظاهر قلب است و توجه بآن، توجه بقلب است و هم چنین مکه ظاهری کربلا و وجه کربلا و دلیل کربلا است پس توجه بمکه در حقیقت توجه بکر بلا است و انیان بمکه در حقیقت انیان بکر بلا است چه آنکه انیان بقلب بغیر از جهت وجه میسر نباشد.

بناءً علی هذا قبله حقیقی، کربلا است چون زمین کربلا اشرف است که زمین از زیر آن پهن شد و حامل ظهور اصل بود و اصالت کربلا از آن رواست که خداوند آن را پیش از آفرینش عالم آفرید ولی چون مکه حاکی مثال کربلا و ظهور

آن و تفصیل آن است پس مکه قبله و مطاف خواهد بود مادامیکه این زمین معمور است و پس از خراب دنیا و قیام قیامت و زهاب قشور و فناء ظواهر و رجوع عالم از عالم قشر به عالم لب آنگاه مقصود و مطاف زمین کربلا خواهد بود چنانچه در اخبار اهل بیت بدان اشاره شده است و فرموده اند که زمین کربلا اشرف طبقات بهشتی است که ساکن می شود در آن بهشت محمد و آل محمد و اهل بهشت در هر جمعه می آیند برای زیارت ربّ نزد ایشان وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ چنانچه خلق الآن برای زیارت پروردگار بمکه معظمه آیند زاده‌ها الله شرفاً و تعظیماً مگر نه بینی که میفرماید کسیکه زیارت کند ایشان را مانند کسی است که زیارت کند خدا را .

اکنون که معلوم شد قبله جسمانی وجهی از وجوه آل محمد است معلوم خواهد شد که نماز کردن بسوی فرع صحیح نیست هر گاه توجه باصل نباشد که قبله واقعی و سبیل حقیقی آل محمد است انتم السبیل الاعظم پس هر گاه توجه عبد بخدایتعالی بواسطه ایشان نباشد توجه بسوی قبله ظاهری به تنهایی سودی نخواهد بخشید چنانچه مخالف و مؤالف از رسول خدا ﷺ روایت کرده اند که فرمود خدایتعالی فرموده است اگر بنده‌ای عبادت کند مرا تا اینکه هم چون مشك کهنه شود و هزار حج و هزار عمره بجا آورد و هزار بار در میدان جهاد با کفار شرکت کند و در میان رکن و مقام شهید شود و پس از این اعمال بیاید نزد من در حالیکه ولایت علی بن ابی طالب را نداشته باشد رحمت من باو نخواهد رسید و سرنگون و بر من خیزد در آتش اندازد و روایات دراینکه ولایت اهل بیت شرط قبول بلکه شرط صحت اعمال است بیش از آن است که در این مختصر ذکر شود فَأَنْظُرْ مَاذَا تَرَىٰ بُنَيْتَكَ اللَّهُ وَإِنَّا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ .

ثنا و سپاس و منت خدای را عزّ و جلّ که این بنده را توفیق عنایت فرمود
و جلد اوّل این سفر جلیل پایان یافت و از فضل بی منتهایش امید آنکه جلد دوم
آن نیز که مشتمل است بر اسرار و مقارنات نماز از اذان و اقامه و تکبیرات افتتاحیه
و تکبیره الاحرام و تفسیری بدیع از سوره مبارکه حمد و توحید و قدر و اسرار
باطنی بقیه اجزاء نماز از رکوع و سجود و تشهد و سلام و تسبیحات و دیگر معارف
عالیه اسلامی در دسترس تشنگان حقیقت و عاشقان فضیلت قرار گیرد و هوالموفق
و المعین

العبد المفتاق الی رحمة ربّه السید احمد الفهری الزّنجانی

مژده بزرگ

بطالبان حقیقت

بماشقان فضیلت

باصحاب قلوب و ارباب معرفت :

کتاب بسیار نفیس و بی نظیر

صلوة العارفين

بقلم مبارك استاد بزرگوار الهی روحی فداہ در پایان جلد دوم این کتاب

بطلب خواہد رسید

ختمہ مسک و فی ذلک فلیتنافس المتنافسون

﴿ فهرست مطالب ﴾

پیش گفتار در اینکه :

۸ - ۲	پیامبران الهی به مقتضای ربوبیت غنی مطلق مکتب هائی برای تربیت بشر آوردند و نماز یکی از دستورات عالی اسلامی است و انگیزه تألیف این کتاب
صفحه	مطلب
۹ - ۸	اهمیت نماز از دیدگاه قرآن و موقعیت نماز در دین
۱۵ - ۱۰	ولایت مهمتر از نماز است و شرح روایت شریفی از امام باقر <small>علیه السلام</small>
	بیانی از استاد الهی ، در اینکه عارف بحقایق و مطلق از نسبت بین ممکن و واجب رادو نظر است و بدین وسیله همواره ، بین خوف و رجا است
۱۷ - ۱۶	اشاره اجمالی به ادب قیام
۱۸	اشاره اجمالی به ادب رکوع
۱۹	اشاره اجمالی به ادب سجود
۲۱ - ۲۰	معنای لغوی صلوٰه
۲۲	ترجمه عرفانی از معنای صلوٰه
۲۴ - ۲۲	معنای ولایتی نماز
۲۹ - ۲۴	نماز از نظر روایات
۳۳ - ۳۰	نماز از نظر علماء آخرت
۳۵ - ۳۴	نماز از نظر اصحاب قلوب و ارباب معرفت
۳۶	صورت غیبی نماز
۳۹ - ۳۷	

صفحه	مطلب
۴۰ - ۴۱	هشدار از رهبران به رهروان
۴۱ - ۴۵	ادب حضور و توجه به عزّ ربوبیت و ذلّ عبودیت
۴۵ - ۴۷	توجه بعزّ ربوبیت و ذلّ عبودیت از استاد
۴۷ - ۵۴	ایمان نیز مانند علم دارای مراتبی است
۵۴ - ۵۶	مراتب اهل سلوک در ذلّ عبودیت از استاد
۵۷	خشوع و مراتب آن
۵۷ - ۶۰	بیان استاد در خشوع
۶۱ - ۶۴	در ادب طمأنینه از استاد
۶۴ - ۶۷	ادب محافظت از تصرّفات شیطان و موعظه استاد
۶۷ - ۶۰	ادب نشاط و انبساط و لزوم آن در عبادت از استاد
۶۹ - ۷۰	ادب نشاط از دیدگاه روایات
۷۰ - ۷۲	ادب مراعات از استاد
۷۲ - ۷۵	لزوم اخذ ادب مراعات از طبیبان شاگردان حقّ
۷۵	ادب حضور قلب
۷۵ - ۸۱	بیان شهید ثانی در حضور قلب
۸۱ - ۸۷	بیان استاد الهی در اهمیت حضور قلب و موعظه حسنه
	بیانی دیگر از استاد در فراغت قلب در ذیل روایتی از کافی: یا بن
۸۷	آدم تفرّغ لعبادتی املاء قلبك غنا
۸۸ - ۹۲	در اهمیت فراغت وقت و فراغت قلب از غیر حق
۹۲ - ۹۵	اهمیت حضور قلب از استاد
۹۶	در مراتب حضور قلب
۹۷	ثنای معبود در عبادت

صفحه	مطلب
۹۹ - ۱۰۱	مراتب حضور قلب در معبود
۱۰۱ - ۱۰۲	دستور برای تحصیل حضور قلب
۱۰۲ - ۱۰۴	تجسّم اعمال
۱۰۵ - ۱۰۶	وابستگی حیات عالم آخرت به عبادات
۱۰۶ - ۱۰۸	سیره امامان در عبادت
۱۰۹ - ۱۱۰	مراتب حضور قلب در معبود
۱۱۰ - ۱۱۲	توجه بحاضر یا محضر
۱۱۲ - ۱۱۳	ادب حضور و محضر
۱۱۳ - ۱۱۴	روایات حضور قلب
۱۱۴ - ۱۱۵	بیان استاد در ترغیب بحضور قلب
۱۱۵ - ۱۱۶	موانع حضور قلب از استاد
۱۱۷ - ۱۱۸	علاج هرزه گردی خیال
۱۱۹ - ۱۲۰	دواء نافع جهت هرزه گردی خیال
	در اشاره باینکه حبّ دنیا منشاء تشوّش خیال و مانع از حضور قلب است
۱۲۰ - ۱۲۳	و در بیان علاج آن بقدر میسر
۱۲۳ - ۱۲۵	داروی سریع العلاج برای حبّ دنیا
۱۲۵ - ۱۲۷	حبّ دنیا در روایات
۱۲۷	علاج عملی حبّ دنیا
۱۲۸	در اسرار باطنیه مقدمات نماز
۱۲۹	اسرار باطنی طهارت
۱۳۱	اسرار باطنی وضوء و تیمم
۱۳۳	اسرار باطنی غسل

صفحه	مطلب
۱۳۳	اسرار باطنی تیمم
۱۳۴	مراتب چهارگانه طهارت
۱۳۶	بیان استاد در مراتب طهارت
۱۳۷	مرتبه دوم طهارت از استاد
۱۴۱ - ۱۳۹	تطهیرات ثلاثه اولیا
۱۴۱	بیان امام صادق در مصباح الشریعة در باره وضوء
۱۴۲	نکات روایت شریفه
۱۴۴ - ۱۴۳	دستور امام صادق <small>علیه السلام</small> در معامله سالک با قوای داخلیه
۱۴۵ - ۱۴۴	دستور امام صادق <small>علیه السلام</small> در معامله سالک با مخلوق
۱۴۶ - ۱۴۵	دستور امام صادق <small>علیه السلام</small> در معامله سالک با خدا
۱۴۷ - ۱۴۶	طهور و توجه سالک به مقام رحیمیت
۱۴۹ - ۱۴۷	بیان استاد در طهور
۱۵۰	اشعار مولانا در برائت سالک از حول و قوه خود
۱۵۶ - ۱۵۰	فصل : در آداب وضوء و اسرار آن
۱۵۹ - ۱۵۶	رخیق مختوم مزاجه من تسنیم
۱۶۱ - ۱۵۹	فصل : روایتی از علل در اسرار وضوء
۱۶۱	شئون اکل از شجره منیه
۱۶۳	اطف السراج فقد طلع الصبح
۱۶۴	روایت معراج در وضوء
۱۶۴	فصل : در غسل جنابت و آداب قلبیه آن
۱۶۸ - ۱۶۵	بیان استاد در اسرار غسل
۱۷۰ - ۱۶۸	وصل و تتمیم درس "معنوی تطهیر لباس"

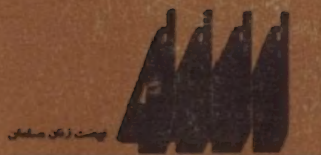
مطلب	صفحه
بیان استاد در معنای عرفانی ازالهٔ حدث	۱۷۰
تطهیر از حدث و خبث باطنی از استاد	۱۷۱
نکتهٔ مهم که جهل بآن سرمنشأ بسیاری از ضلالت ها است از استاد	۱۷۲
افراط و تفریط متصوفه و اهل ظاهر از استاد	۱۷۳ - ۱۷۵
حدّ اعتدال از نظر روایات	۱۷۵
حدّ اعتدال در نظر فیلسوف اسلام : فارابی	۱۷۶
حدّ اعتدال در نظر محدّث کاشانی	۱۷۷
تتمیم : نقلی از شیخ بهاء الدین عاملی در بارهٔ ابن سینا	۱۷۸ - ۱۷۹
روایت مصباح الشریعة در اعتبار آدمی از عمل تخلیه	۱۷۹ - ۱۸۳
در آداب لباس	۱۸۳ - ۱۸۵
تأثیر نشئات سه گانه : ملکوتی و برزخی و باطنی در یکدیگر	۱۸۵ - ۱۸۸
درس "طهارت لباس از استاد	۱۸۸ - ۱۹۰
دنیای مذموم کدام است ؟	۱۹۰ - ۱۹۶
مفاسد حبّ دنیا	۱۹۷ - ۱۹۸
علاج حبّ دنیا	۱۹۹ - ۲۰۰
تطهیر قلب که سائر حقیقی است از استاد	۲۰۰ - ۲۰۱
تطهیر قلب از اعتماد بخلق	۲۰۱ - ۲۰۲
تو کمال بحق تعالی	۲۰۲ - ۲۰۴
درجات تو کمال	۲۰۴ - ۲۰۵
علم بر درجات تو کمال مبتنی است بر علم بر درجات در معرفت ربوبیت	
حق جلّ جلاله	۲۰۵ - ۲۰۷
مراتب متو کملین	۲۰۷ - ۲۰۸

مطلب	صفحه
فرق رضا و توکّل	۲۰۹
فرق تفویض و توکّل و فرق آن دو باینکه بحق تعالی	۲۱۱ - ۲۰۹
فصل : در آداب معنوی ستر عورت	۲۱۱
در معانی ستر عورت	۲۱۵ - ۲۱۲
تحقیق عرفانی در ستر و سائر	۲۱۷ - ۲۱۵
معنای عرفانی ستر و سائر	۲۲۰ - ۲۱۷
سخن استاد در سائر	۲۲۲ - ۲۲۰
وصل و تتمیم : از امام صادق <small>علیه السلام</small>	۲۲۳
دل آدمی در نظر یکی از علماء آخرت	۲۲۴
نیز در ستر و سائر	۲۲۵ - ۲۲۸
دستور امام صادق <small>علیه السلام</small> در لزوم ستاریت بنده از دیگر بندگان حق	۲۲۸
در لزوم پرده پوشی از دیدگاه روایات	۲۲۹ - ۲۳۰
در نکوهش عیب خوئی	۲۳۰ - ۲۳۲
در نهی از دخول فیمالا یعنی	۲۳۲
در حدّ سخن بیهوده	۲۳۳
تحدیر امام صادق <small>علیه السلام</small> از آثار سوء غیبت	۲۳۴
در نکوهش غیبت	۲۳۵ - ۲۳۶
فصل : در آداب قلبیّه مکان مصلی	۲۳۶ - ۲۳۸
در مکان نماز گذار از یکی از علماء بالله	۲۳۸ - ۲۴۰
مکان نماز گذار از دیدگاه قاضی سعید قمی	۲۴۰
مکان نماز گذار از دیدگاه استاد	۲۴۰ - ۲۴۳
وصل : در آداب دخول مسجد و روایت مصباح الشریعة	۲۴۴ - ۲۴۵

مطلب	صفحه
در ادب حضور در مسجد	۲۴۵ - ۲۴۸
تحقیق عرفانی در مکان مصلی و اباحه آن	۲۴۸ - ۲۴۹
معنای ولایتی اباحه مکان و اینکه همه مکانها برای دشمنان اهل بیت	
غصب است و سرّ ایمان مستقر و مستودع	۲۴۹ - ۲۵۴
در وقت و آداب آن از شهید: فقیه بزرگوار	۲۴۵ - ۲۵۸
وقت و آداب قلبیه آن و موعظه بلیغه از عالم بالله ما در این مقام	۲۵۸ - ۲۶۲
فصل: در آداب استقبال	۲۶۲
تمهید: در استقبال	۲۶۲ - ۲۶۵
استقبال از نظر شهید	۲۶۵
استقبال در نظر امام صادق <small>علیه السلام</small> و دستور دو مرحله ای از آن حضرت	۲۶۶ - ۲۶۸
درسرّ جملی استقبال از استاد	۲۶۸ - ۲۶۹
در آداب قلبیه استقبال از استاد	۲۶۹ - ۲۷۲
فبسی از نور ولایت در قبله و اسرار آن و اینکه قبله حقیقی کربلا است	۲۷۲

معرفی کتاب

- ۱- شرح دعای سحر حضرت امام خمینی
- ۲- ابعاد خط امام ۳ جلد حضرت امام خمینی
- ۳- ارتجاع حضرت امام خمینی
- ۴- مصاحبها فقیه عالیقدر آیت الله منتظری
- ۵- پیام ها فقیه عالیقدر آیت الله منتظری
- ۶- خطبها فقیه عالیقدر آیت الله منتظری
- ۷- گذری بر زندگی و اندیشهها فقیه عالیقدر آیت الله منتظری
- ۸- نماز شب سید احمد فهری
- ۹- ریا و عجب سید احمد فهری
- ۱۰- شرح حالا ملا صدرا سید جلال الدین آشتیانی
- ۱۱- هستی از نظر عرفان و فلسفه سید جلال الدین آشتیانی



پشت زرین صلوات

خیابان سعدی شمالی، خیابان مطبوعی،
پلاک ۱۸- تلفن: ۳۱۹۷۸۹

قیمت: ۲۳۰ ریال